

قَالَ تَعَالَى قِرَانًا فِرْقَانًا لِّتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ مِمَّا فُتِنُوا بِهِ فَلَمْ يَزَلْ يَنزِلُكَ  
چون آیت خود را برتو نهادیم تا تم یحیی بر آن

عامه ایست حاضر باشد یا بادی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنی یعنی دینی و دنیوی  
بر مقاصد مبادی و پس اتباعاً للنص المزبور صحیفه شهریه که متدرج است بتدرج شهر

# الکادری

جلد ۱ باب ۲ ربيع الثاني ۱۳۴۵

که جامع است انواع علوم دینی را برائے هر طالب جاوی مذکر است هر مجلس و  
ناوی و مسکن برائے هر طائف و صادی و بصورت ترجمه ساله ترغیب و تنبیہ الی الموعود  
حل انتباهات و کلیه فتوی و تشریف و حیره المسلمین و سیر الصدیق که اکثر آن مستفاد است  
از درگاه ارشادی یعنی خانقاه مشرفی لداوی و اداره محمد عثمان علی منی و دیگر اهالی  
در محبوب المطلب دہلی مطبوع گردید

از کتابخانه اشرفیہ درندہ کلان علی نیز در کتب خرد و کتب دیگر



# فہرست مضامین

رسالہ الہادی باب ۱۰ ربيع الثاني ۱۳۴۵ھ

جو بہ برکت و عارف حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحبہم اعلیٰ

کتب خانہ اشرفیہ دربیہ کلان دہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فہم	صاحب مضمون	صفحہ
۱	التادیب التہذیب ترجمہ ترغیب ترمذی	حدیث	مولانا مولوی محمد اشرف علی صاحب سلمہ	۳
۲	تہلیل الموعظہ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحبہم	۱۱
۳	حیوۃ المسلمین	مضامین مختلفہ	.....	۱۵
۴	کلید مثنوی یعنی شرح مثنوی مولانا روم	تصوف	.....	۱۹
۵	التشریف بمعرفۃ احادیث التصوف	حدیث	.....	۲۴
۶	ملفوظات مزید المجید	ملفوظات	.....	۳۱
۷	حل الانتباہات	کلام	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۳۵
۸	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب سلمہ	۴۳

## أصول ومقاصد رسالہ الہادی اور ضرور اطلالین

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری جینے کی تیسری تاریخ کو یکم اللہ عین تاریخ ہی پر شائع ہوتا ہے۔
- (۳) رمضان المبارک ۱۳۴۵ھ سے یہ رسالہ بعد اٹھ ماہ میل تین جزو کا کر دیا گیا ہے اور قیمت سالانہ وہی دور و پہلے آٹھ آنے۔ (پچاس)
- (۴) سوائے ان صاحبان کے جو پیشگی قیمت وافرما چکے ہیں جملہ حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی بھیجا جائے گا اور دو آنہ خرچ جبریٰ ائفادہ کر کے
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہے وہ جب تک پیشگی قیمت نہ پہنچیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائے گا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہونگے انکی خدمت میں کل پرچہ خرچ جلد یعنی جلدی الاول ۱۳۴۵ھ سے بھیجے جائینگے اور ابتدا سال سے خریدار سمجھے جائینگے اور اگر الہادی کی جلد اول دوم و سوم درکار ہو طلب فرمائیں مگر اسکی قیمت فی جلد تین روپے ہو علاوہ محصول

البراق

محمد عثمان نالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی



پس تم سب ہوں کہ تمہاری کمروں کو چھوڑ دوں اور میں جو ضل پر تمہارے لیے پہلے پونہ چنے والا ہوں  
 پس تم میرے پاس آؤ گے مجتمع ہو کر متفرق ہو کر میں تمکو تمہاری پیشانیوں اور ناموں سے پہچان  
 لوں گا جیسے کہ آدمی اپنے اونٹوں میں اجنبی اونٹ کو پہچان لیتا ہے اور تمکو بائیں جانب سے  
 جائیگا اور میں تمہارے بارے میں رب العالمین سے جھگڑوں گا عرض کروں گا اے  
 میرے رب (یہ تو) میری قوم ہے پس سزا نہیں گے اے محمد تم نہیں جانتے انہوں نے تمہارے  
 بعد کیا نئے کام کئے ہیں یہ تمہارے بعد اٹے پیروں اپنی اٹیروں پر چلتے تھے پس میں شہادت  
 کروں تم میں سے کسی کو قیامت کے دن بللاتے اونٹ کو لا دے ہوئے آدمی اور پکارے اے محمد  
 اے محمد اور میں کہوں میں تیرے قتلے کچھ اختیار نہیں رکھتا میں تمکو پہنچا چکا تھا اور تم میں سے  
 کسی کو ہرگز نہ شناخت کروں کہ نہ ہناتے ہوئے گھوڑے کو قیامت کے دن لا دو کروے اور پکارے  
 اے محمد اے محمد اور میں کہوں مجھ کو تیرے بارے میں کچھ اختیار نہیں ہے میں تمکو تبلیغ کر چکا تھا اور  
 تم میں سے قیامت کے دن کسی کو نہ شناخت کروں اسکو ابو یعلیٰ اور بزرار نے روایت کیا ہے  
 اور دونوں کی اسنادیں اشار اللہ کہری ہیں قیامت کے دن چمڑے کا شکیچہ اٹھائے ہوئے پکڑتا ہوں  
 اے محمد اے محمد میں مجھ کو تیرے بارے میں کچھ اختیار نہیں میں تبلیغ کر چکا تھا۔

۱۴۱

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا صدقہ میں تعدی (اور زیادتی کرنے والا مثل منع کرنے والے کے ہے اسکو ابو داؤد اور  
 ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن خنیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ سب نے حضرت انس  
 بواسطے سعد بن سنان کے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے  
 اور احمد بن حنبل نے سعد بن سنان میں کلام کیا ہے پھر کہتے ہیں کہ فرمان جناب تعدی  
 صدقہ میں کرنے والا مثل منع کرنے والے کے ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تعدی کرنے پر  
 ایسا گناہ ہے جیسا کہ منع کرنے والے پر گناہ ہو تا ہے۔ جب وہ منع کرتا ہے (اللہ عالم  
 تعدی ہے مراد وصول یا بی میں ظلم و زیادتی سختی کرنا ہے) حافظ صاحب کتاب کہتے ہیں  
 کہ سعد بن سنان کی توثیق کی گئی ہے چنانچہ آئندہ آئینا  
 اور حضرت جابر بن عتیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



فرمایا آئندہ زمانہ میں تمہارے پاس غنیمتیں (صدقہ وصول کنندہ) سوار آیا کریں گے جب تمہارے پاس آدیں تو تم ان کو مر جبا کہنا اور جو کچھ وہ لیں لینے دینا اگر وہ انصاف کریں گے اور ان کے لیے نافع ہوگا اور اگر ظلم کریں گے اوس کا وبال اور پھر رہے گا تم اور انکو راضی کرو و تمہاری زکوٰۃ کا کمال اونکا خوش کرنا ہے اور اذکوٰۃ مناسب ہے کہ (صدقہ وصول کر کر) تمکو وعادیں سکوا بوداؤ دے روایت کیا ہے

## فصل

از عتبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے صاحب کس جنت میں (اول ہی) داخل نہیں ہوگا۔ یزید بن ہارون کہتے ہیں صاحب کس سے عشر وصول کرنے والا مراد ہے اسکو ابوداؤد اور ابن خنیزم نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے سب نے محمد بن اسحق کی روایت سے نقل کیا ہے اور حاکم نے بشرط مسلم پر صحیح کہا ہے اسی طرح کہتے ہیں مگر مسلم نے محمد بن اسحق کی روایت صرف متابعت میں نقل کی ہے امام بخاری کہتے ہیں کہ صاحب کس سے مراد وہ لوگ ہیں جو (مثل چنگی والوں کے) تاجروں سے عشر کے نام سے محصول وصول کرتے ہیں فقط صاحب کتاب کہتے ہیں اب تو محصول بنام عشر اور اور محصولات وصول کرتے ہیں جنکا (شریعت میں) کچھ نام ہی نہیں ہے بلکہ ایک چیز ہے کہ اسکو حرام لیتے ہیں اور اپنی بیٹیوں میں آگ (جہنم) کہاتے ہیں اور محصولات کے بارہ میں اونکی بیٹیں داؤن کے رب کے سامنے سب پست اور باطل ہیں اور اون پر (خدا کا) غضب ہے اور ان کو سخت عذاب ہوگا۔

۳۲

اور حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں عثمان بن ابی العاص کلابی امیہ کی طرف گزرے وہ عاشر کی گدی پر بصرہ میں بیٹھے تھے کہنے لگے تم یہاں کیوں بیٹھے ہو جو آ دیا کہ مجھ کو زیادہ نے یہاں عامل بنا دیا ہے۔ حضرت عثمان نے فرمایا میں تم سے ایک حدیث بیان نہ کروں جسکو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے انہوں نے کہا بیشک بیان کیجئے حضرت عثمان نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک وقت مقرر تھا کہ اوس میں اپنے گہراونکو جگایا کرتے تھے کہ اے آل داؤد کہڑے ہونما زپڑ ہو یہ ایسا وقت ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ



ہر کسی کی دعا قبول کرتا ہے بجز جادو گر یا عاشر کے نبی تو کلاب بن امیہ کشتی پر سوار ہو کر زیاد کے پاس آیا اور استغفیٰ دیدیا زیاد نے قبول کر لیا اسکو امام احمد نے اور طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے طبرانی کے الفاظ یہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ جنابے ارشاد فرمایا آدمی رات کو آسمان کے دروازہ کھول دیئے جاتے ہیں اور اعلان کرنے والا اعلان کرتا ہے۔ کیا ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اس کی دعا قبول کی جائے کیا کوئی مانگنے والا ہے کہ اسکو دیا جائے کیا کوئی مصیبت زدہ ہے کہ اسکو رہائی دی جائے بس کوئی ایسا مسلمان باقی نہیں رہتا کہ اللہ تعالیٰ اسکی دعا قبول نہ کریں مگر زانیہ کہ اپنی فرج کی کمائی کماتی ہے اور عاشر اور طبرانی کی ایک روایت کبیر میں ہے حضرت عثمان کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے قریب ہوتے ہیں اور جو مغفرت چاہتا ہے اسکو بخش دیتے ہیں مگر فرج کی کمائی والی عورت اور عاشر ان دونوں کی مغفرت نہیں کرتا جب تک کہ وہ ان گناہوں سے توبہ کریں (امام احمد کی روایت میں علی بن زید ہیں اور باقی روایات صحیحہ میں قابل اجتہاد ہیں اور اس میں محدثین کا اختلاف ہے کہ جس نے حضرت عثمان ابن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا ہے یہاں اور ابو النخیر حمزہ السدعی سے مروی ہے کہتے ہیں کہ مسلمہ بن مخلد مضرا میر تھے انہوں نے روایع ابن ثابت رضی اللہ عنہ سے کہا کہ محکمہ عشر کا آپ کے متعلق کردین انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کہ صاحب کس (یعنی عشر و رسول کرنے والا) نار و وزخ میں ہوگا اسکو امام احمد نے بروایت ابن ابیہ اور طبرانی نے اسی کے مثل روایت کیا ہے اور انہوں نے زیادہ کیا ہے یعنی عاشر یعنی صاحب کس کی معنی بھی بتائی اور حضرت اسمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگل میں تھے اچانک کوئی پکارنے والا پکارتا تھا کہ یا رسول اللہ آپ نے مونہ پیر کر دیکھا کسی کو نہیں دیکھا پیر مونہ نہیں تو ایک ہرنی بندھی تھی کہتی تھی کہ میرے قریب ہو جئے یا رسول اللہ آپ اس کے قریب ہوئے اور فرمایا تیری کیا خواہش ہے کہنے لگی کہ اس پاڑ کے پیچھے میرے دو بچے ہیں آپ مجھکو چوڑ دیکھتے ہیں اون کو دودھ پلا دوں پیر واپس آ جاؤں گی آپ نے



فرمایا تو ایسا کرے گی اوسنے کہا اگر میں ایسا نہ کروں تو اللہ پاک مجھ کو عاشر کا سا عذاب ہے  
 آپ نے اسکو چوڑ دیا پس وہ گئی اور دونوں بچوں کو دودھ پلا کر واپس آئی آپ نے اس کو  
 باندھ دیا اور (وہ) گنوار جنسے اسکو باندھ رکھا تھا نیند سے) بیدار ہوا اور اس نے (حضرت)  
 عرض کیا کیا جناب کو کچھ کام ہے یا رسول اللہ فرمایا ہاں اس (ہرنی) کو چوڑ دو اس نے اسکو  
 چوڑ دیا وہ دوڑتی ہوئی نکل گئی اور کہتی جاتی تھی اشہد ان لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ اسکو  
 طبرانی نے روایت کیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خرابی ہے حکام کی خرابی ہے چودہ ہریوں کی خرابی ہے ذمہ داران  
 قوم کی بیشک بروز محشر بہت سی قومیں تمنا کریں گی۔ کاش کہ ہمارے بال ثریا میں بند ہے  
 ہوتے زمین و آسمان کے درمیان ٹٹکتے ہوئے ہوتے اور کسی چنیر پر حاکم نہ بنائے جاتے (مطلب)  
 ہے کہ چاہے کیسی ہی مصیبت دنیا میں برداشت کرنی پڑتی مگر کسی قسم کی حکومت اور سرداری  
 نہ ہوتی تو بہت ہی اچھا ہوتا)

اسکو امام احمد نے چند طرق سے روایت کیا ہے جن میں سے بعض کے راوی ثقہ ہیں  
 اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 خرابی ہے حکام کی خرابی ہے چودہ ہریوں کی خرابی ہے ذمہ داران قوم کی بعضی قومیں بروز  
 قیامت آرزو کریں گی کہ اون کے بال ثریا میں بند ہے ہوئے زمین و آسمان میں ٹٹکتے ہوئے  
 ہوتے اور مسلمانوں کے کسی کام کے والی نہ بنائے جاتے اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں  
 اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ لفظ حاکم کے ہیں اور صحیح الاسناد کہا ہے۔ اور حضرت انس  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے ایک جنازہ  
 گذرا فرمایا کہ اس کے واسطے خوش نصیبی ہے اگر یہ چودہ ہری نہ ہو اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے  
 اور انشاء اللہ اسکی اسناد حسن ہے (ف) جتنی جگہ پر سینے چودہ ہری ترجمہ لکھا ہے اور قول  
 چحدیث میں لفظ عرفیہ کا آیا ہے۔ جس کا ترجمہ صراح میں کار گزار قوم کیا ہے اور کہتے  
 ہیں کہ وہ رئیس سے کم درجہ کا ہوتا ہے اور حضرت مقدم بن معدی کرب سے مروی ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون کے مؤثر ہوں پر دستکڑی پہر فرمایا اے قدیم



تو نے علاج پانی اگر تو نے ایسی حالت میں فاق پانی کہ نہ تو امیر ہو نہ پیشکار نہ عریف اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور مودود بن حارث میں یزید بن کریم بن یزید بن سیف بن حارث یربوعی بواسطہ اپنے باپ کے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ایک شخص بنی تمیم میں سے میرا سب و نوش کا سامان لے گیا (دادا کہتے ہیں) کہ مجھ سے جناب نے فرمایا میرے پاس تو کچھ نہیں ہے کہ تمکو دوں پر فرمایا کیا تم چاہتے ہو کہ تم اپنی قوم کے عریف بنو یا فرمایا کہ تمکو تمھاری قوم پر عریف بنا دیں یعنی عرض کیا نہیں فرمایا ہو شیار ہو جاؤ کہ عرفار و وزخ میں دیکھئے جائینگے اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے (مصنف کہتے ہیں) میں مودود کو نہیں پہچانتا اور غالب قطان بواسطہ ایک آدمی کے اپنے باپ کے وہ اول کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک قوم عرب کے بانیوں میں سے ایک پانی پر ہتی جب ان کے پاس سلام کی خبر پہنچی تو پانی کے مالک نے اپنی قوم کے لیے سوانٹ اسلام لانے پر مقرر کیے وہ لوگ اسلام لے آئے اور وہ اونٹ اونٹ اونٹ پر تقسیم کر دیئے۔ پھر اسکو خیال ہوا کہ اون اونٹوں کو واپس کرنے تو اوس نے اپنے بیٹے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا پھر تمام حدیث راوی نے بیان کی۔ اس کے آخر میں یہ تھا کہ لڑکے نے عرض کیا کہ میرا باپ بڑا بوڑھا ہے وہ اوس پانی کا عریف ہے آپ عرض کرتا ہے کہ آپ مجھکو اوس کے قائم مقام اُس کے بعد عریف بنا دیں آپ نے فرمایا عراف حق ہے (یعنی ضروری امر ہے) اور اون کو عرافت سے چارہ نہیں ہے ولیکن عریف نار میں ہے مطلب یہ ہے کہ اس کے حقوق بہت نازک ہیں اس منصب پر قائم ہو کر حقوق کی رعایت کرنا امر نہایت دشوار ہے جہاں چوکا مارا گیا انھوں سے اکثر نار کے مستحق ہوتی ہیں یہ مطلب نہیں ہے کہ عرافت حرام ہے) اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اوس شخص کا اور باپ اور دادا کا نام نہیں بیان کیا اور حضرت ابوسعید اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے دونوں کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں پر ایسے امرا آئیں گے کہ شریر (مفسد) لوگوں کو مقرب نہائیں گے اور نماز و کمواؤں کے اوقات تجھ سے موخر کریں گے پس جو کوئی



تم میں سے اسکو دیکھے تو نہ عرف بنے نہ کو تو ال نہ محصولات وصول کنندہ نہ خراجی اسکو  
ابن جنان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

سوال کرنے سے ڈرنا اور غمی کے لئے اوس کے حرمت اور لالچ کی مدت  
اور عفت اور قناعت اور اپنے ہاتھ کے ریاض سے کھانسی کی ترغیب

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا تم میں سے کسی کو برابر مرض مانگنے کا لگا رہیگا حتیٰ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت  
میں ملیگا کہ اوس کے مونہ پر گوشت کا ایک ٹکڑا بھی نہیں رہیگا اسکو بخاری مسلم نے  
روایت کیا ہے۔ اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مانگنا گہروٹ ہے کہ سوال سے آدمی اپنے  
مونہ کو گہروٹ بنا ہے اب جو چاہے اپنے چہرہ پر قائم رکھے اور جو چاہے چہرہ سے  
مگر صاحب لطنیت (کہ جس کے متعلق اوس کا انتظام ہے) سوال کرنا یا ایسے امر میں سوال کرنا  
کہ جس میں چارہ نہ ہو اس عید سے مستثنیٰ ہے اور جائز ہے ان اسد اعلم طلباء اور مدرین کا  
مہتمم سے حجاج کا طلب کرنا یا اہل خانہ کا خانہ مالک سے مانگنا وغیرہ صاحب لطنیت سے طلب  
کرنے کے حکم میں داخل اور جائز معلوم ہوتا ہے۔ اسکو ابو داؤد ترمذی نے روایت  
کیا ہے مگر ترمذی کے نزدیک بجائے کدوح کے جس کے معنے گہروٹ ہیں لفظ کد فرمایا  
جس کے معنی مشقت ہیں اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے مانگنا مانگنے والے کے مونہ پر قیامت  
کے دن گہروٹ ہوگی اب جو چاہے اپنے مونہ پر باقی رکھے آخر حدیث تک بیان کیا  
اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ مشہور ہیں اور حضرت  
مسعود بن عمرو سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ باوجود غنا  
کے برابر مانگتا رہتا ہے حتیٰ کہ اوس کے چہرہ کی رونق جاتی رہتی ہے بس اللہ کے  
نزدیک اسکی کچھ وجاہت عزت نہیں رہتی اسکو ہزار اور طبرانی نے کبیر میں بیان



کیا ہے اور اس کی اسناد میں محمد بن عبد الرحمن بن ابویعلیٰ ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے لوگوں سے بغیر اس کے کہ اوپر فاقہ پڑے یا ایسا کثیر العیال ہو کہ اون کے اخراجات کی طاقت نہ رکھتا ہو طلب کرے قیامت کے روز ایسی حالت میں حاضر ہوگا کہ اس کے چہرہ پر گوشت نہ ہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنے اوپر مانگنے کا دروازہ کھولا (یعنی مانگنا شروع کیا) بغیر ایسے فاقہ کے کہ اوس پر پٹا ہو یا کثرت عیال کے کہ قابل برداشت نہ ہو اللہ تعالیٰ اوس پر فاقہ کے راستے ایسی جانبوں سے کھولے گا کہ اوس کو گمان بھی نہ ہوگا۔ اسکو بہیقی نے روایت کیا ہے اور یہ شواہد میں جمید حدیث ہے

۳۷ اور حضرت عابد بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کر سوال کرنے لگا اپنے اوسکو دید یا جب اوس شخص نے دروازہ کی چوکھٹ پر قدم رکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ لوگ جانتے جو کچھ (نقصان) سوال کرنے میں ہے تو کوئی کسی کے پاس مانگنے کے ارادہ سے نہ جاتا اسکو نیائی نے روایت کیا ہے اور اسکو طبرانی نے کبیر میں قابوس کے طریق سے بواسطہ عکرمہ کے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مانگنے والا جان لیتا کہ اوس کے واسطے سوال کرنے میں کیا (نقصان ہے تو سوال) نہ کرتا۔

اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غنی کا سوال کرنا دن قیامت کے اوس کے چہرہ پر بدرونقی ہے اسکو امام احمد نے اسناد جمید سے روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر میں اور بزار نے یہ اور زیادہ کیا ہے اور سوال کرنا غنی کا آگ ہے اگر تھوڑا دیا گیا تو تھوڑی آگ ہے اور اگر زیادہ دیا گیا ہے تو بڑی آگ ہے۔

اور حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کسی نے کوئی چیز ناگلی یا وجودیکہ اوس سے وہ غنی ہے یہ سوال اوس کے چہرہ میں بدرونقی قیامت بدرونقی ہوگی اسکو امام احمد اور بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے امام احمد کے



راوی حدیث صحیح میں محبت ہیں۔

آؤ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے سوال کیا باوجودیکہ وہ اس سوال سے غنی تھا وہ بروز قیامت اسی حالت میں اٹھایا جائے گا کہ اس کے چہرہ پر گہروںٹ ہوگی اسکو طبرانی نے اوسط میں اسکا روایت کیا ہے کہ اس میں کچھ پاس نہیں ہے۔ آؤ حضرت سعد بن عمرو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جناب کے پاس ایک آدمی کا (خیزہ) لایا گیا تاکہ آپ اسکی نماز پڑھیں جناب نے فرمایا اس شخص نے گتنامال چوڑا لوگوں کے عرض کیا دو یا تین دینا چوڑے میں آپ نے فرمایا دو یا تین آگ کے داغ چوڑے ہیں راوی کہتے ہیں کہ میرے عبد اللہ بن قاسم سے ملا جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آزاد کردہ ہیں اور اس سے اس حدیث کا ذکر کیا انہوں نے فرمایا وہ آدمی مال بڑھانے کے لئے لوگوں سے مانگا کرتا تھا۔ اسکو بہتی لے یحییٰ بن عبد الحمید حمانی کی روایت سے بیان کیا ہے۔

آؤ حبشی بن جنادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو کوئی بغیر فقر کے مانگتا ہے گویا آگ کی چنگاری کہتا ہے اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ابن خنبلہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور بہتی کے الفاظ یہ ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص بلا ضرورت مانگتا ہے اس شخص کے مانند ہے کہ وہ دوزخ کی انگاریاں چیتا ہے اور ترمذی نے اسی حدیث کو بروایت مجالد بواسطہ عامر حبشی کے اس سے طویل روایت کی ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حجة الوداع میں سنا ہے آپ عرفات میں وقوف عرفہ کر رہے تھے ایک گنوار آیا اور آپ کی چادر کا کنارہ پکڑا اور آپ نے مانگا آپ نے اسکو دیا وہ چلا گیا اور اس وقت سوال مسلم کیا گیا آپ نے فرمایا سوال غنی کے اور تندرست صحیح الاعضاء کے واسطے حلال نہیں ہے مگر فقیر حاکم میں ملے ہوئے ہو کر یا قرضدار ناچار کو جائز ہے اور جس شخص نے اس لئے مانگا کہ اس سے مال بڑھاوے وہ سوال بروز قیامت اس کے چہرہ پر گہروںٹ ہوگا اور گرم تہرہ جائیگا کہ اسکو جہنم کی آگ سے کہا جائیگا۔ اب جو چاہے اسکو کم کرے اور جو چاہے زیادہ کرے



## سلسلہ تسہیل الموائع کی جلد دوم کا چہٹا وعظ

مسمیٰ بہ

## صوفی کا طریقہ

منتخب از سیرۃ الصوفی وعظ چہارم دعوات عبدیت حصہ اول

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خطبہ ماثورہ۔ اما بعد۔ یا ایہا المرسلین۔ قُمِ الْبَیْلُ إِلَّا قَلِيلًا ۚ نَضْفَہُ أَوْ نَقْصُ  
 مِنْہُ قَلِيلًا ۚ أَوْ نَرِْدُ عَلَیْہِ وَرَقِلِ الْقُرْآنَ ثَرِیْلًا ۚ إِنَّا سَنُلْقِیْ عَلَیْکَ قَوْلًا ثَقِیْلًا ۚ  
 إِن نَّأَشِئْہُ اللَّیْلَ هِیَ أَشَدُّ وَطْأً ۚ أَوْ نَوْمٌ قَلِیلًا ۚ إِن لَّکَ فِی النَّہَارِ سَبْعًا طَوِیلًا ط  
 وَذُکْرِ اسْمُ رَبِّکَ وَتَبْتَیْلُ إِلَیْہِ تَبِیْلًا ۚ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَہَ إِلَّا ہُوَ  
 فَاتَّخِذْہُ وَکِیلًا ۚ وَاصْبِرْ عَلٰی مَا یَقُولُونَ وَاصْبِرْ لَهُمْ هَجْرًا جَمِیلًا ۚ وَذُکْرِ فِی الْمُلْکِ بَیْنَ  
 أُولِی النَّعْمَةِ وَمَقْلُہُمْ قَلِیلًا ۚ۔ ترجمہ۔ اسے کپڑوں میں لپٹنے والے رات کو کھڑے رہا کرو  
 مگر کھوڑی سی رات یعنی آدھی رات یا اس سے کسی قدر کم کر دو یا اس سے کچھ بڑھا دو اور قرآن  
 کو خوب صاف صاف پڑھو۔ ہم تم پر ایک بہاری کلام ڈالنے کو ہیں۔ بیشک رات کے اُٹھنے  
 میں دل اور زبان کا خوب میل ہوتا ہے اور بات خوب ٹھیک نکلتی ہے۔ بیشک تم کو دن  
 میں بہت کام رہتا ہے اور اپنے رب کا نام یاد کرتے رہو اور سب سے یکسو ہو کر اسی کی  
 طرف متوجہ رہو وہ مشرق اور مغرب کا مالک ہے۔ اس کے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں سو  
 اسی کو اپنے کام سپرد کیا کرو اور یہ لوگ جو جو باتیں کرتے ہیں ان پر صبر کرو اور خوبصورتی



کے ساتھ ان سے الگ ہو جاؤ اور مجھکو اور ان جھٹلا نے والوں ناز و نعمت میں رہنے والوں کو  
چھوڑ دو اور ان لوگوں کو کھوڑے دنوں اور مہلت دو۔

ان آیتوں کے متعلق یہ مضمون ہیں۔

(۱) میرے دوستوں میں سے بعض صوفیوں نے مجھے یہ درخواست کی کہ اگر ہمارے  
لئے ایسا مضمون بیان ہو جائے تو بہتر ہے جسکے موافق ہم اپنا عمل رکھیں۔ چونکہ اس وقت  
اس قسم کا مضمون ذہن میں نہ تھا اس لئے میں نے پورا وعدہ نہیں کیا دوسرے اس قسم  
کے مضمونوں کے لئے تنہائی زیادہ مناسب ہے اس خیال سے اور بھی وعدہ نہیں کیا تھا۔  
مگر آج صبح کو سورہ مزمل کی شروع کی آیتیں ذہن میں آئیں معلوم ہوا کہ ان میں بالکل تصوف  
ہی کے طریقہ کا بیان ہے اسلئے آج انہیں آیتوں کے متعلق کچھ بیان کیا جاتا ہے۔ بیان  
سے پہلے یہ بتلادینا ضروری ہے کہ عوام یہ نہ سمجھیں کہ اس میں ہمارا کیا نفع ہوگا۔ یہ طریقہ تو  
صوفیوں کے لئے ہے جو دنیا کو چھوڑ بیٹھے ہیں ہم دنیا داروں کے لئے نہیں سوچتے یہ ہے  
کہ سرے سے یہی کہنا صحیح نہیں کہ دنیا داروں کے لئے اور حکم ہیں اور دنیا داروں کے لئے  
اور حکم ہیں کیونکہ مسلمان ہونے میں سب برابر ہیں اور شرع کے حکم سب کے ساتھ یکساں تعلق  
رکھتے ہیں بلکہ حقیقت میں مسلمان دنیا دار ہوتا ہی نہیں کیونکہ دنیا داری حقیقت میں یہ ہے  
کہ حلال حرام میں کچھ تمیز نہ رہے جس طرح سے بنے مال حاصل کرنے کو مقصود سمجھے اگر کہیں  
دونوں غرضیں دین و دنیا کی جمع ہو جائیں تو دین کی غرض چھوڑ کر دنیا کی غرض حاصل کی جائے  
اور یہ خیال کیا جائے کہ دین سے ہم کو کوئی غرض نہیں کیونکہ شریعت کے حکم اس قدر دشوار ہیں  
کہ اگر ہم ان پر عمل کریں تو دنیا کی زندگی مشکل ہے سو ظاہر ہے کہ ایمان کے ساتھ ایسے  
خیال کی گنجائش کہاں ہے ایسا خیال رکھ کر مسلمان ہی کب ہو سکتا ہے کیونکہ یہ تو اللہ تعالیٰ  
کو جھٹلانا ہے کہ وہ تو فرماتے ہیں کہ اللہ تم پر آسانی کرنا چاہتے ہیں دشواری کرتا نہیں چاہتے  
اور اللہ کسی کو ایسے کام کا حکم نہیں کرتے جو اسکی طاقت سے باہر ہو اور یہ شخص خیال کرتا ہے  
کہ خدا نے ہمیں دشواری میں ڈال دیا ہے اور ایسی باتوں کا حکم دیا ہے جن پر عمل کر کے  
زندگی مشکل ہے سو ایسا خیال کرنا تو ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ کو جھٹلانا ہے اور اگر یہ عذر



کیا جاوے کہ ہم تو خدا تعالیٰ کو نہیں جھٹلاتے مگر جب روزمرہ کے واقعات ہی بتلا رہے ہیں کہ شرع کے حکموں پر چلنا بہت مشکل ہے تو ہمارا کیا تصور ہے اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ دشواری دو طرح کی ہوتی ہے ایک تو یہ ہے کہ خود حکم ہی کے اندر دشواری ہو سو ایسے حکم پہلی امتوں میں تو کچھ تھے مگر اس امت میں اس قسم کے حکم نہیں رکھے گئے۔ اور ایک دشواری یہ ہے کہ خود حکم میں تو کوئی دشواری نہیں مگر ہم نے خود اپنی حالت ایسی بگاڑی ہے کہ آسان حکم بھی ہم کو دشوار معلوم ہونے لگے کہ سب نے ملکر شریعت کے خلاف عادتیں اختیار کر لی ہیں کہ وہ عام طور پر ایک رسم ہو گئی اور ظاہر ہے کہ جب اس رسم کو چھوڑ کر کوئی شریعت کے حکم پر چلنا چاہے گا تو ضرور اسکو آسان حکم میں بھی دشواری پیدا ہوگی۔ اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی حکیم کسی بیمار کو دو پیسہ کا نسخہ لکھ دے مگر وہ یہاں ایسے گاؤں میں رہتا ہے جہاں کے لوگ اس قسم کی ضروری چیزوں کی رغبت نہیں رکھتے اور ان کی بے رغبتی کی وجہ وہ چیزیں اس گاؤں میں نہیں آتیں اور نہیں مل سکتیں۔

۳

اسلئے یہ بیمار اس دو پیسہ کے نسخہ کو وہاں نہیں پی سکتا۔ اب یہ نسخہ تو کیا ب نہیں ہے۔ مگر اس گاؤں والوں ہی نے خود اپنا دستور بگاڑ رکھا ہے اسواسطے وہاں نہیں مل سکتا پس اس صورت میں ہر عقلمند یہی کہے گا کہ علاج تو بالکل آسان ہے مگر یہ تصور اس جگہ کے رہنے والوں کا ہے کہ ایسی معمولی چیز بھی لا کر نہیں رکھتے۔ ایسا ہی ہمارا حال ہے کہ تمام قوم نے ملکر اپنی ایسی حالت بگاڑ دی ہے کہ اب شرع کے حکموں پر چلنے میں دشواری پیدا ہو گئی ہے دیکھتے بہت لوگ یہ بہانہ کرتے ہیں کہ تنخواہ کم ہے بہلا اگر رشوت نہ لیں تو کام کیسے چلے۔ اگر یہ لوگ اپنے خرچ اندازہ سے رکھیں تو تنخواہ کیوں نہ کفایت کرے اس طرح پر آم کی بہار پھل آنے سے پہلے ہی بیج دی جاتی ہے۔ اگر ایک شخص اس سے بچنا چاہے تو ضرور کینقدر دقت ہوتی ہے لیکن اگر سب اتفاق کر لیں کہ اس طرح سے کوئی نہ بیجے تو دیکھیں پھر کیا دشواری پیش آتی ہے اصلی دشواری تو وہ ہے کہ اگر سب ملکر بھی اسکو دور کرنا چاہیں جب بھی دُور نہ ہو سکے اور جو دشواری سب کے ملکر چھوڑ دینے سے جاتی رہے تو یہ اصل میں دشواری نہیں بلکہ آسان ہے کیونکہ یہ دشواری تو صرف

شریعت میں کوئی دشواری نہیں بلکہ  
بشرط عادت و سادگی کا تصور



بڑی رسم اختیار کر لینے سے پیدا ہو گئی ہے سو یہ تنگی خود اپنے آپ ہی اپنے اوپر ڈالی گئی ہے تعجب ہے کہ خود اپنی تنگی کو تو نہ دیکھیں اور شریعت پر تنگی کا الزام دیں۔

(۲) بعض لوگ عذر کرتے ہیں کہ ہم ناجائز معاملے رشوت وغیرہ کے ضرورت کی وجہ سے کرتے ہیں مگر حقیقت میں جس کو وہ ضرورت کہتے ہیں وہ ضرورت ہی نہیں بلکہ صرف نفس کی لذتوں کا نام ضرورت رکھ دیا ہے۔ جیسے کسی شخص کی نوکری میں اتنی گنجائش تو ہے کہ معمولی درمیانی قیمت کے کپڑے پہن سکتا ہے مگر بھاری قیمت کے چمک دمک کے کپڑے بنانے کی گنجائش نہیں اس صورت میں عقلمند آدمی کبھی ہرگز بھی ایسے قیمتی کپڑوں کی ضرورت نہیں مان سکتا جسکے واسطے رشوت وغیرہ لینا پڑے اور اگر معمولی قیمت کے کپڑے پہننے پر بھی کچھ تنگی ہو تو آخر صبر کس حالت کے لئے سکھایا گیا ہے ایسی حالت میں صبر کرے اور جو صبر کی حد سے بھی گذر جائے تو ایسے لوگوں کی مدد کے لئے شریعت نے خاص قاعدے مقرر کئے ہیں ان سے نفع اٹھانا چاہیے غرض مسلمانوں کو کسی حالت میں بھی دین کے مقابلہ میں دنیا کو اختیار کرنا اور فوقیت دینا جائز نہیں پس اس اعتبار سے مسلمان دنیا دار ہو ہی نہیں سکتا صرف کافر ہی دنیا دار ہیں جو دین کے مقابلے میں دنیا کو اختیار کرتے ہیں۔

(۳) بعض لوگ کہہ دیا کرتے ہیں کہ صاحب ہم تو دنیا کے کتے ہیں ہم سے دین کا کیا کام ہو سکتا ہے تعجب ہے کہ اپنے منہ سے اس ذلت اور بے عزتی کا اقرار کیا جاتا ہے گویا کہ خداتعالیٰ نے ان کو دین کے واسطے پیدا ہی نہیں کیا اور غضب تو یہ ہے کہ ان پہلے مانسون نے اپنے لئے تو ایسے بیہودہ لقب تراشے ہی تھے وینداروں کے لئے بھی ایسے بیہودہ لقب استعمال کرتے ہیں جیسے مسجد کے منیٹر تھے۔ اسپر ایک منہسی کی حکایت یاد آگئی۔ کہ ایک طالب علم کو ایک شخص نے جو کہ اپنے کو بُرا سمجھتے تھے مسجد کا منیٹر ہا کہہ دیا اس نے کہا بلا سے پھر بھی دنیا کے کتوں سے تو اچھے ہی ہیں۔ تعجب ہے کہ بعض لوگ اپنے کو ایسے بُرے لقب دیکر اسکو تواضع سمجھتے ہیں اسکی مثال میں ایک قصہ یاد آگیا کہ میرے سامنے ریل میں ایک دو ہند مسخرے بنے اپنے دسترخوان پر دوسرے شخص کو یہ کہہ کر بلایا کہ آئیے کچھ گوہ موت کھا لیجئے اسپرانے ایک ساتھی نے کہا کہ میں کہانی کی ایسی بے ادبی



## روح نہم بھائی مسلمانوں کے حقوق کا خاص خیال رکھنا اور اکرنا

آیت فرمایا اللہ تعالیٰ کہ ایمان والے (سب آپس میں ایک دوسرے کے) بھائی بھائی ہیں آگے فرماتے ہیں (اے ایمان والو نہ تو مرد و نہ کو مردوں پر ہنسنا چاہئے (اگے ارشاد ہے) اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے (یعنی جس دوسرے کی تحقیر ہو آگے فرماتے ہیں) اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو بُرے لقب سے پکارو (آگے فرماتے ہیں کہ) اے ایمان والو بہت سے گمانوں سے بچا کرو کیونکہ بعضے گمان گناہ ہوتے ہیں اور کسی کے عیب کا) سرِ غمت لگایا کرو اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرو

**احادیث** (ع) حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مسلمان کو (بلا وجہ) برا بھلا کہنا بڑا گناہ ہے (اوس (بلا وجہ) لڑنا (قرب) کفر (کے) ہے بخاری و مسلم) (ع) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب کوئی شخص (لوگوں کے عیوب پر نظر کر کے اور اپنے کو عیوب سے بری سمجھ کر بطور شکایت کے) یوں کہے کہ لوگ برباد ہو گئے تو یہ شخص سب سے زیادہ بُرا ہوئی والا ہے کہ مسلمانوں کو تحقیر سمجھتا ہے (مسلم) (ع) حضرت خذیفہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے چغل خور (قانوناً بد و ناسزا) جنت میں نہ جاویگا (بخاری و مسلم) (ع) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے روز سب سے بدتر (حالت میں) اوس شخص کو پاؤ گے جو دور و یہ ہو یعنی جو ایسا ہو کہ انکے منہ پر ان جیسا انکے منہ پر اون جیسا (بخاری و مسلم) (ع) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو غیبت کیا چیز ہے صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رسول خوب جانتے ہیں آپ نے فرمایا (غیبت یہ ہے کہ) اپنے بھائی (مسلمان) کا ایسے طور پر ذکر کرنا کہ (اگر وہ سکو خبر ہو تو) اوسکو ناگوار ہو عرض کیا گیا کہ یہ بتلائیے کہ اگر میرے (اوس) بھائی میں وہ بات ہو جو میں کہتا ہوں (یعنی اگر میں سچی برائی کرتا ہوں) آپ نے فرمایا اگر اوس میں وہ بات ہے جو تو کہتا ہے تب تو تو نے اوسکی غیبت کی اور اگر وہ بات نہیں ہے جو تو کہتا ہے تو تو نے اوس پر بہتان باندھا (مسلم) (ع) سفیان بن اسد حضرمی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ بہت بڑی حیانت کی بات ہے کہ تو اپنے بھائی (مسلمان) کو کوئی ایسی بات کہے کہ وہ اوس میں جھگڑا سمجھا سمجھ رہا ہے اور تو اوس میں جھوٹ کہہ رہا ہے (ابوداؤد) (ع) حضرت معاذ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے بھائی (مسلمان) کو کسی گناہ سے عازلہ کرے اسکو موٹ نہ آوے گی جنت کہ خود اس گناہ کو نہ کرے (یعنی عازلہ نہ کیا یہ وبال ہے اگر کسی خاص وجہ سے ظہور نہ ہو اور بات ہے اور خیر خواہی سے نصیحت کر نیک کچھ ڈر نہیں) (ترمذی) (ع) حضرت وائلہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے بھائی (مسلمان) کی کسی نہ نیوی یا دینی بری حالت پر خوشی مت ظاہر کر کبھی اللہ تعالیٰ اوس پر رحمت فرما دے اور تجھ کو مبتلا کر دے (ترمذی) (ع) عبدالرحمن بن



غنم اور اسماہ بنت یزید سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندگان خدا میں سب سے بدتر وہ لوگ ہیں جو چغلیان پہنچاتے ہیں اور دوستوں میں جدائی ڈال دیتے ہیں انہی (راحمہ اللہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اپنے بھائی (مسلمان) سے نہ (خواہ مخواہ) بحث کیا کرو اور نہ اوس سے (ایسی) دل لگی کرو (جو اوس کو مارے ہو) اور نہ اوس سے کوئی ایسا وعدہ کر جس کو تو پورا نہ کرے (ترمذی) **ف** البتہ اگر کسی عذر کے سبب پورا نہ کر سکے تو معذور ہے چنانچہ زید بن ارقم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی سے وعدہ کرے اور اس وقت پورا کرے کہ کسی عذر سے ہو یا نہ ہو (اگر آئے گا وعدہ تھا تو) وقت پر نہ آسکا اس کا یہی مطلب ہے کہ کسی عذر کے سبب ایسا ہو گیا) تو اس پر گناہ نہ ہو گا (ابوداؤد و ترمذی) (ع) عیاض مجاشعی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو وحی فرمائی ہے کہ سب آدمی تواضع اختیار کرو یہاں تک کہ کوئی کسی پر فخر نہ کرے اور کوئی کسی پر زیادتی نہ کرے (کیونکہ فخر اور ظلم تکبر ہی سے ہوتا ہے) (مسلم) (ع) حضرت جریر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ ایسے شخص پر رحم نہیں فرماتا جو لوگوں پر رحم نہیں کرتا (بخاری و مسلم) (ع) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بیوہ اور یتیموں کے کاموں میں سعی کرے وہ (ثواب میں) اوس شخص کے مثل ہے جو جہاد میں سعی کرے (بخاری و مسلم) (ع) حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اور وہ شخص جو کسی یتیم کو اپنے ذمہ رکھ لے خواہ وہ یتیم اس کا (کچھ لگتا) ہو اور خواہ غیر کا ہو ہم دونوں جنت میں اس طرح ہونگے اور آپ نے شہادت کی اونگلی اور بیچ کی اونگلی سے اشارہ فرمایا اور دونوں میں تھوڑا سا فرق بھی کر دیا (کیونکہ نبی اور غیر نبی میں فرق تو ضروری ہے مگر حضور کی ساتھ جنت میں رہنا کیا تھوڑی بات ہے) (بخاری) (وہا) نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مسلمانوں کو باہمی ہمدردی اور باہمی محبت اور باہمی شفقت میں ایسا دیکھو گے جیسے (جاندار) بدن ہوتا ہے کہ جب اسکے ایک عضو میں تکلیف ہوتی ہے تو تمام بدن بد خوابی اور بیماری میں اوس کا ساتھ دیتا ہے (بخاری و مسلم) (ع) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جب آپ کے پاس کوئی سائل یا کوئی صاحب حاجت آتا تو آپ (صحابہ سے) فرماتے کہ تم سفارش کر دیا کرو تمکو ثواب ملے گا اور اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی زبان پر جو چاہے حکم دیدے (یعنی میری زبان سے وہی نکلے گا جو اللہ تعالیٰ کو دلوانا ہو گا مگر تمکو مفت کا ثواب ملے گا اور یہ اس وقت ہے جب جس سے سفارش کی جاوے اوس کو گرائی نہ ہو جیسا یہاں حضور نے خود فرمایا) (بخاری و مسلم) (ع) حضرت انس سے روایت ہے کہ اپنے بھائی (مسلمان) کی مدد کر خواہ وہ ظالم ہو خواہ مظلوم ہو ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ مظلوم ہونے کی حالت میں تو مدد کروں مگر ظالم ہونے کی حالت میں کیسے مدد کروں آپ نے فرمایا اوس کو ظلم سے روک دے یہی تمہاری مدد کرنا ہے اوس ظالم کی (بخاری و مسلم) (ع) حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے نہ او سپہ ظلم کرے اور نہ کسی مصیبت میں  
 اس کا ساتھ چھوڑ دے اور جو شخص اپنے بھائی کی حاجت میں رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی حاجت میں رہتا  
 ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی کوئی سختی دور کرتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کی سختیوں میں سے اس کی سختی دور  
 کرے گا اور جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی کرے گا (بخاری و مسلم  
 رحمہما) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں یہ فرمایا آدمی کیلئے یہ شر  
 کافی ہے کہ اپنے بھائی مسلمان کو حقیر سمجھے (یعنی اگر کسی میں یہ بات ہو اور کوئی شر کی بات نہ ہو تب بھی اس میں شر  
 کی کمی نہیں) مسلمان کی ساری چیزیں دوسرے مسلمان پر حرام ہیں اس کی جان اور اس کا مال اور اس کی آبرو (یعنی  
 نہ اس کی جان کو تکلیف دینا جائز نہ اس کے مال کا نقصان کرنا اور نہ اس کی آبرو کو کوئی صدمہ پہنچانا مثلاً اس کا  
 عیب کھولنا اس کی غیبت کرنا وغیرہ) (مسلم) (رحمہما) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا قسم اوس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کوئی بندہ (پورا) ایماندار نہیں بتایا ہانتک کہ اپنے بھائی  
 (مسلمان) کیلئے وہی بات پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے (بخاری و مسلم) (رحمہما) حضرت انس سے روایت  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ شخص جنت میں نہ جاوے گا جس کا پڑوسی اس کے خطرات سے مطمئن  
 نہ ہو (یعنی اوس اندیشہ فرما لگا رہے) (مسلم) (رحمہما) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص ہماری جماعت سے خارج ہے جو ہمارے کم عمر پر رحم نہ کرے اور ہمارے بڑی عمر و  
 کی عزت نہ کرے اور نیک کام کی نصیحت نہ کرے اور برے کام سے منع نہ کرے (کیونکہ یہ بھی مسلمان کا حق ہے  
 کہ موقع پر اس کو دین کی باتیں بتلا دیا کرے مگر نرمی اور ہندیت (ترندی) (رحمہما) حضرت انس سے روایت  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے سامنے اس کے مسلمان بھائی کی غیبت ہوتی ہو اور وہ  
 اس کی حمایت پر قادر ہو اور اس کی حمایت کرے تو اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کی حمایت فرماوے گا اور اگر  
 اس کی حمایت نہ کی حالانکہ اس کی حمایت پر قادر تھا تو دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ اس کو سیر گرفت فرماوے گا (شرح  
 ۲۲۴) عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص (کسی کا) کوئی عیب  
 دیکھے پھر اس کو چھپالے (یعنی دوسروں سے ظاہر نہ کرے) تو وہ (نواب میں) ایسا ہوگا جیسے کسی نے  
 زندہ درگور لٹکی کی جان بچالی کہ قبر سے اس کو زندہ نکال لیا (احمد و ترمذی) (رحمہما) حضرت ابو ہریرہ  
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں ہر ایک شخص اپنے بھائی کا آئینہ ہے پس اگر  
 اوس (اپنے بھائی) میں کوئی گنہگار بات دیکھے تو اوس سے (اس طرح) دور کر دے (جیسے آئینہ داغ دھبہ  
 چہرہ کا اس طرح صاف کر دیتا ہے کہ صرف عیب والے پر تو ظاہر کر دیتا ہے اور کسی پر ظاہر نہیں کرتا) اسی طرح  
 اس شخص کو چاہئے کہ اس کے عیب کی خفیہ طور پر اصلاح کر دے (فیضت نکرے) (ترمذی) (رحمہما) حضرت عائشہ  
 سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں کو اونکے مرتبہ پر رکھو (یعنی ہر شخص سے اس کے مرتبہ کے



موافق برتاؤ کرو سب کو ایک لکڑی مت ہانکو (ابوداؤد) (ع) حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے وہ شخص رپورا، ایماندار نہیں جو خود اپنا پیٹ بھرے اور اوسکا پڑوسی اوسکی برابر میں بھوکا رہے (بیہقی) (ع) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مؤمن الفت (اور لگاؤ) کا محل (اور خانہ) ہے اور اوس شخص میں خیر نہیں جو کسی سے خود الفت رکھے اور نہ اس سے کوئی الفت رکھے (یعنی سب سے روکھا اور الگ رہے کسی سے میل ہی نہ ہو باقی دین کی حفاظت کیلئے کسی سے تعلق نہ رکھنا یا کم رکھنا وہ اسے مستثنیٰ ہے) (احمد بیہقی) (ع) حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص میری امت میں کسی کی حاجت پوری کرے صرف اس نیت سے کہ اوسکو مسرور (اور خوش) کرے سو اوس شخص نے مجھکو مسرور کیا اور جس نے مجھکو مسرور کیا اوس نے اللہ تعالیٰ کو مسرور کیا اور جس نے اللہ تعالیٰ کو مسرور کیا اللہ تعالیٰ اوسکو جنت میں داخل فرماوے گا (بیہقی) (ع) نیز حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی پریشان حال آدمی کی امداد کرے اللہ تعالیٰ اوسکے لئے تہتر مغفرت لکھیں گے جنہیں ایک مغفرت تو اوسکے تمام کاموں کی اصلاح کیلئے کافی ہے اور بہتر مغفرت قیامت کے دن اوس کیلئے درجات ہو جاوے گی (بیہقی) (ع) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو وقت کوئی مسلمان اپنے بھائی کی بیمار پرسی کرے یا یہی ملاقات کیلئے جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تو بھی پاکیزہ ہے اور تیرا چلنا بھی پاکیزہ ہے تو نے جنت میں اپنا مقام بنالیا ہے (ترمذی) (ع) حضرت ابویوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی شخص کیلئے یہ بات حلال نہیں کہ اپنے بھائی سے تین دن سے زیادہ قطع تعلق کر دے اس طرح سے کہ دونوں ملیں اور یہ ادھر کو منہ پھیرے اور وہ ادھر کو منہ پھیرے اور ان دونوں میں اچھا وہ شخص جو پہلے سلام کرے (بخاری و مسلم) (ع) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے کو بگمانی سے بچاؤ کہ گمان سب سے جھوٹی بات ہے اور کسی کی مخفی حالت کی کریمت کرو نہ اچھی حالت کی نہ بری حالت کی اور نہ دھوکہ دینے کو کسی چیز کے نام بڑھاؤ اور نہ آپس میں حسد کرو نہ بغض رکھو اور نہ پیٹھ پیچھے غیبت کرو اور حب اللہ کے بند و سب بھائی بھائی ہو کر رہو اور ایک روایت میں نہ ایک دوسرے پر رشک کرو (بخاری و مسلم) (ع) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کے حقوق مسلمان پر چھ ہیں (۱) اوسوقت انہی چھ کے ذکر کا موقع تھا عرض کیا گیا یا رسول اللہ وہ کیا ہیں آپ نے فرمایا جب اوس سے ملنا ہو اوسکو سلام کرو اور جب وہ تم کو بلاوے تو قبول کرو اور جب تم سے خیر خواہی چاہے اوسکی خیر خواہی کرو اور جب چھینک لے اور الحمد للہ کہے تو یہ حکم اللہ کہہ اور جب بیمار ہو جاوے اوسکی عیادت کرو اور جب مرجاوے اوسکی جنازہ کیساتھ جاوے (ع) حضرت صدیق اکبرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص ملعون ہے جو کئی مسلمان کو ضرر پہنچائے یا اسکو ساتھ فریب کرے (ترمذی) (ع) یہ سب جہانیں مشکوک ہیں، یہ تو عام مسلمانوں کے کثیر الوقوع حقوق ہیں خاص سبب اور خاص حالات خاص حقوق بھی ہیں جنکو ملنے بعد ضرورت رسالہ حقوق الاسلام میں لکھا ہے سب کے ادا کی خوب کوشش کرو کیونکہ اس میں بہت بے پروائی ہو رہی ہے اللہ تعالیٰ توفیق بخشنے کہتے اشرف علی تھاووی ۱۲



خیر باشد اوستا و این در دوسر  
 گفت ہم بے بخیر بودم ازین  
 من بدم غافل شغل قال و قیل  
 چون بجد مشغول باشد آدمے  
 از زمان مصر و یوسف شد سحر  
 پارہ پارہ کرد ساعد ہاتھ و خوش  
 اے بسا مرد شجاع اندر حراب  
 او ہمان دست آور و گیر و دار  
 خود نہ بنید دست رفتہ در ضرر

جان تو مارا نبودہ زین خیر  
 اکہم این کو و کاں کروندہین  
 بود در باطن چنین رہے ثقیل  
 اوز وید رنج خود باشد عے  
 کہ ز مشغولے بشد زیشان خیر  
 روح والہ کہ نہ پس اند نہ پیش  
 کہ بہر دست پائش را ضرب  
 برگان آنکہ ہست او بر قرار  
 خون از و بسیار رفتہ بخیر

یہ سوچکر اس زیرک لڑکے نے کہا کہ لڑکے کو خوب زور زور سے پڑ ہو جب وہ زور زور سے پڑھنے لگے  
 تو کہا اتنے زور سے کیوں پڑھتے ہو ہمارے چلانے سے استاد کو نقصان پہنچتا ہے آواز سے اُنکے  
 سر میں درد پڑھتا ہے کیا یہ مناسب ہے کہ ایک دانگ کیلئے وہ تکلیف اُٹھائیں استاد نے کہا  
 ہاں یہ ٹھیک کہتا ہے جاؤ میرے سر کا درد بڑ گیا جاؤ ابھی چلے جاؤ سب آداب بجا لاسے اور کہا



خدا کرے آپ جلد تندرست ہو جائیں آپ کو بھی تکلیف ہو اور ہماری پڑبائی کا بھی نقصان ہو یہ کہہ کر  
 سب نکل کر اپنے اپنے گھریوں میں بنے جیسے جانور وادہ کی خاطر پنجرہ سے نکلتے ہوں۔ اُنکی ماؤں نے  
 جب یہ دیکھا کہ مکتب کا وقت ہے اور لڑکے کھیل رہے ہیں تو انھوں نے لڑکوں سے کہا کہ مکتب  
 کا دن ہے اور تم کھیل رہے ہو پڑھنے کیون نہیں گئے یہی وقت علم حاصل کرنے کا ہے اور تمہاری  
 حالت یہ ہے کہ کتاب اور استاد سے بھاگتے ہو انھوں نے معذرت کی اور کہا اور امان آپ ذرا  
 ٹھہریں تو سہی یہ ہمارا قصور اور ہماری کوتاہی نہیں ہے بلکہ حکم خدا سے استاد صاحب بیمار ہو گئے ہیں  
 ماؤں نے کہا تم جھوٹ کہتے ہو تمہاری عادت ہے کہ معمولی نفع کیلئے سیکڑوں جھوٹ تراشتے ہو  
 ہم صبح کو خود استاد کے پاس جائیگے تاکہ تمہاری اس فریب کی حقیقت ظاہر ہو جاوے لڑکوں نے  
 کہا بسم اللہ آپ تشریف لیجا میں اور ہمارا جھوٹ سچ معلوم کر لیں۔ صبح کو لڑکوں کی مائیں آئیں۔  
 انھوں نے دیکھا کہ استاد یوں پڑے ہوئے ہیں جیسے کوئی نہایت سخت بیمار پڑا ہوا ہو بہت سے  
 لحافوں کے سبب پسینہ پسینہ میں سر پرچی بند ہی ہوئی ہے منہ کو کپڑے میں لپیٹے ہوئے ہیں۔  
 استاد مرض کے خوف سے آہستہ آہستہ آہ کر رہے ہیں۔ یہ دیکھ کر سب کہا لا حول ولا قوۃ۔  
 استاد خیر تو ہے آپ کو تو یہ تکلیف ہے اور ہم کو خبر بھی نہیں۔ اُس نے کہا کہ تم کو خبر نہ ہونا  
 کچھ تعجب کی بات نہیں مجھے بھی خبر نہ تھی ان لڑکوں ہی نے مجھے بھی خبر کی ہے میں تو پڑھنے پڑھانے  
 میں مصروف تھا اور اندر یہ سخت مرض بھرا ہوا تھا جب آدمی کسی کام میں منہمک ہوتا ہے تو اُسکو  
 اپنی تکلیف کی خبر نہیں ہوتی۔ دیکھو زنان مصر اور یوسف علیہ السلام کا قصہ مشہور ہے کہ وہ سب  
 ویدار یوسف میں مشغول تھیں اور اسی مشغولی میں اُنکو کسی چیز کی خبر نہ رہی تھی۔ حتیٰ کہ انھوں نے  
 ترجیح تراشتے ہوئے اپنے ہاتھ کاٹ لئے اور روح اس قدر لذت ویدار میں مشغول تھی کہ آگے پیچھے  
 کی کچھ خبر نہ تھی۔ بہت سے آدمی لڑائی میں ایسے ہوتے ہیں کہ اُنکے ہاتھ شمشیر زنی میں زخمی ہو جاتے  
 ہیں اور وہ اسے ہاتھ کو کام میں لاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہمارا ہاتھ اسی طرح صحیح سالم ہے۔  
 انہیں یہ خبر بھی نہیں ہوتی کہ ہاتھ بیکار ہو گیا اور اسی بخبری کی حالت میں بہت سا خون بہ جاتا ہو  
 یہ قصہ تو ختم ہوا اور وہم کی قوت معلوم ہو گئی اب ہم اسکے مناسب بعض فوائد بیان کرتے ہیں۔



# شرح ششیری

لڑکون کا استاد کو دوسری مرتبہ ہم میں ڈالنا کہ اسکو قرآن  
پڑھنے سے دوسرہ ہوتا ہے

گفت آن کو دک کہ ای قوم پسند درس خوانید و کنید آوا بلند  
یعنی (اول تو اسی لڑکے نے (چپکے سے) کہ اسے قوم پسندیدہ سبق پڑھا اور آواز کو بلند کرو۔

چون ہی خواندند گفت ای وکان بانگ با استاد را و آمد وریان  
یعنی جب سب نے (زور سے) پڑھا تو بولا کہ ارے لڑکو ہماری آواز استاد کو نقصان دیتی ہے۔

در دسرافزاید استار از بانگ ارزد این کو در ویا بد پہر و بانگ  
یعنی آواز سے استاد کا درد سر بڑھتا ہے تو کیا یہی لائق ہے کہ وہ چند پیوں کے لئے دریا وے  
یعنی اسکو جمعراتی وغیرہ لمباتی ہے پس اُسکے واسطے وہ درد سر مول لے۔ لہذا آہستہ پڑھو۔

گفت استار است میگوید وید در دسرافزون شدم پیرن شوید  
یعنی استاد نے کہا کہ یہ سچ کہتا ہے تم لوگ جاؤ۔ میرا درد سر بڑھتا ہے جاؤ باہر جاؤ۔ یعنی اس کہنے  
سے اسکو وہم ہو گیا کہ ہاں درد سر بڑھتا تو ہے لہذا سب کو چھٹی دیدی۔

سجدہ کروند و بگفتند ای کریم دور پاوا از تورنجوری و نیم



یعنی سب نے اُس لڑکے کو سجدہ کیا اور کہا کہ اے کریم تو ہمیشہ رنجوری اور نیم سے خدا کرے دُور ہے  
سجدہ کرنے سے مراد۔ سب نے اسکا شکریہ ادا کیا اور اُسکو دعا دی۔

پس برون جہنم سوئے خانہا ہیمچو مرغان درمہواتے وانہ ہا

یعنی بس وہ اپنے گہرون کی طرف چلے جیتے جیسے کہ پرند وانہ کی خواہش میں۔ یعنی جس طرح کہ جانور  
تلاش وانہ میں ہوتا ہے اسی طرح وہ سارے وہاں سے گہرون کو روانہ ہو گئے۔

لڑکوں کا مکتب ہے اس مکر سی چھوٹنا او انکی ماؤں کا اُن سے سوال کرنا

ماوران شان خشکین گشتند و گفت روز کتاب و شہا بالہو حقیقت

یعنی انکی مائیں غصہ ہوتیں اور بولیں کہ دن تو مکتب کا ہے اور تم کہل رہے ہو۔

وقت تحصیل است اکنون شہا می گریرید از کتاب اوستا

یعنی یہ وقت تحصیل (علم) کا ہے اور تم کتاب اور استاد سے بھاگتے ہو۔

عذر اور وندہ کائے باور تواسیت این گنہ از ماوار تقصیر نیست

یعنی سب نے عذر کیا اور کہا کہ امان تم ٹھیر تو یہ ہماری خطا نہیں ہے اور ہمارے قصے سے نہیں ہو (بلکہ)

از قضاے آسمان اُستاد ما گشت رنجور و سقیم و مبتلا

یعنی قضاے آسمانی کی وجہ سے ہمارا اُستاد بیمار اور سقیم اور مبتلا (مضیبت) ہو گیا ہے۔

ماوران گفتند مکرست و مرغ صدر و مرغ آرید بہر طمع و مرغ

یعنی ماؤں نے کہا کہ مکر ہے اور جھوٹ ہے تم سو جھوٹ دُورغ کی طمع میں لاؤ۔ دُورغ سے مراد چھٹی



یعنی تم اسکے لئے جتنے مکر چاہے کرو۔

ما صبا ح آئیم پیش و ستا تا بہ بنیم اصل این مکر شما

یعنی ہم صبح کو استاد کے آگے آویٹے تاکہ تمہارے اس مکر کی اصل دیکھیں۔

کو دوکان گفتد بسم اللہ روید بر در مرغ و صدق شان واقف شوید

یعنی لڑکے بولے کہ بسم اللہ جاؤ اور ہمارے بیج جھوٹ پر واقف ہو جاؤ یعنی جا کر معلوم کر لو کہ آیا ہم بچے ہیں یا جھوٹے ہیں۔

ماؤں کا علی الصباح استاد کی عیادت کو جانا

۱۳۵ بادراوان آمدند آن ماوران پریشاں ساز ہر گوشہ روان

یعنی صبح کو وہ ماتیں استاد کے پوچھنے کیلئے ہر گوشہ سے روانہ ہو کر آئیں۔

خفتہ آستا ہمچو بیمار گران در دسر اسر بہ بستہ چون زمان

یعنی استاد سخت بیمار کی طرح پڑا ہوا تھا اور در دسر کیلئے سر کو عورتوں کی طرح باندھے ہوئے تھا۔

ہم عرق کردہ ز بیماری لخت سمر بہ بستہ روکشیدہ در بچاف

یعنی لختوں کی زیادتی سے پسینہ لائے ہوئے اور سر باندھے ہوئے اور پردوں میں لپیٹے ہوئے۔

آہ آہ می کند آہستہ او جلاکان گشتند ہم لاجول گو

یعنی وہ آہ آہ آہستہ آہستہ کر رہا ہو تو سب کی سب لاجول پڑھنے لگیں یعنی جب سب نے علامتوں سے دیکھا کہ اچھا خاصہ ہے اور عورتوں کی طرح کراہ رہا ہے تو سب لاجول پڑھیں بگربیا ہی گئیں۔



تھیں اب بے پوچھے جانا مناسب نہ تھا لہذا بولیں کہ:-

خیر باشد استاد این در دوسر جان تو مارا بنودہ زین خبر

یعنی اے ہستاد خیر تو ہے یہ در دوسر (کب سے ہی آپکی جان کی قسم ہم کو تو خبر بھی نہ تھی۔

گفت من ہم بے خبر بودم ازین آگہم این کو دکان کردندین

یعنی استاد صاحب بولے کہ اس سے میں بھی بے خبر تھا۔ ارے مجھے تو ان بچوں نے آگاہ کیا۔

من بدم غافل لشغل قال و قیل بودور باطن چنین رنجے ثقیل

یعنی میں تو بول چال کے شغل میں غافل تھا اور باطن میں یہ سخت مرض موجود تھا مولانا فرماتے ہیں کہ

چون بدم مشغول باشد آدمے اوز دید رنج خود باشد عے

یعنی جب آدمی کسی کوشش میں مشغول ہوتا ہے تو وہ اپنی تکلیف کے دیکھنے سے اندھا ہوتا ہے مطلب یہ کہ یہ قاعدہ ہے کہ جب انسان کسی ضروری کام میں لگا ہوا ہوتا ہے تو اسکو تکلیف کی خبر نہیں ہوتی اب خواہ اس استاد کو ایسا نہ ہوا ہو اگر ایسا ہوا کرتا ہے آگے اسکی ایک نظیر پیش فرماتے ہیں کہ۔

از زمان مصر یوسف شد سمر کہ ز مشغولے شد زایشان خبر

یعنی زمان اور یوسف سے قصہ ہو گیا ہے کہ مشغولی کی وجہ سے ان سے خبر داری جاتی رہی۔

پارہ پارہ کردہ ساعدا کے خوش روح والہ کہ نہ پس بندرتہ پیش

یعنی روح عاشق نے پونچے ٹکڑے ٹکڑے کر لئے کہ نہ آگے دیکھا اور نہ پیچھے۔ یعنی دیکھو چونکہ وہ دوسری طرف مشغول ہو گئیں لہذا انکو کچھ بھی خبر نہ ہوئی۔ آگے اسکی ایک دوسری مثال فرماتے ہیں کہ۔



اے بسا مرد شجاع انداز حرب کہ سرو دست پایش را ضرب

یعنی بہت سے مرد شجاع لڑائیوں میں ہوتے ہیں کہ شمشیر زنی انکے دست و پاؤں کاٹ ڈالتی ہے۔

اوہمان دست آو و در گیر وار بر گمان آنکہ ہست او بر قرار

یعنی وہ اسی ہاتھ کو وار و گیر میں رکھتا ہے اس گمان پر کہ وہ برقرار ہے۔ یعنی وہ اسی مقطوع ہاتھ کو کام لیتا رہتا ہے اور اسکو اُسکے کٹ جانے کی خبر بھی نہیں ہوتی بلکہ وہ اسکو برقرار سمجھتا ہے حالانکہ وہ مقطوع ہوتا ہے۔

خود نہ بیند دست رفتہ و ضر خون از و بسیا رفتہ بے خبر

یعنی وہ خود نہیں دیکھتا ہے اور ہاتھ گیا ہوا ہے ضر میں۔ اور اُس سے بہت خون گیا ہے اور وہ بے خبر ہے اور یہ بات عجب نہیں ہے بلکہ اکثر ایسا مشاہدہ ہوا ہے کہ لڑائیوں میں سرکٹ گیا ہے اور تلوار ہاتھ میں موجود ہے اور اسکو چلا رہے ہیں اور تھوڑی دیر بعد گر جاتے ہیں اصل سبب تو حکم حق ہے مگر سبب ظاہری یہ ہے کہ قاعدہ جو مقتول کی روح ایک دم سے نہیں نکلتی بلکہ رفتہ رفتہ نکلتی ہے اسلئے کہ دیکھو مقتول بہت دیر تک تڑپتا ہے تو معلوم ہوا کہ روح فوراً نہیں نکلتی۔ جب یہ معلوم ہوا تو ایک شخص جو لڑائی میں تلوار چلا رہا ہے اور اسکے ہاتھ کو ایک کام کر نیکی مشق ہو گئی ہے اسکا گلا کٹ گیا مگر اسکو جوش میں اس امر کی خبر نہ ہوتی کہ میرا گلا کٹا ہے اور روح نکلی رفتہ رفتہ تو جب وقت تک اُسکے بدن میں روح رہی اسوقت تک اسکا ہاتھ موافق اس مشق کے جو اُس نے دیر سے ہو ہی ہے جب روح نکل گئی تو وہ لاش گر جاتی ہے مولانا اس کے ایک اور بات نکالتے ہیں جسکو آگے بیان فرماتے ہیں کہ۔

شرح حبی

تا بدانے کہ تن آمد چون لبیس | رو بجو لا بس لباسے را لبیس



روح را توحید اللہ خوشترست

دست پاؤں خواب بینی ایتلاف

آن توئے کہ بے بدن ماری بدن

روح وارو بے بدن بس کاروبار

باش تا مرغ از قفس آید پروں

یک حکایت گوشت گریشنوی

غیر ظاہر دست پائے و گریست

آن حقیقت ان ندانش از گزاف

پس مترس از جسم جان بیرون شدن

مرغ باشد و قفس بس بے قرار

تا بہ بینی ہفت چرخ اور از بون

در حقیقت بر حقیقت بگروی

قصہ یوسف و زمان مصر اور حالت جنگ سے تم کو یہ سمجھنا چاہیے کہ تن کوئی چیز نہیں بلکہ وہ روح کیلئے مثل لباس کے ہے اور اصل روح ہے پس تم کو کوشش کے ساتھ روح کو تلاش کرنا چاہیے یعنی اسکی اصلاح کی فکر کرنی چاہیے اور فکر تن بالکل چھوڑ دینا چاہیے الا جبکہ اصلاح روح کیلئے اصلاح تن کی ضرورت ہو اسوقت اصلاح تن میں مصروف ہوتا مضافتہ نہیں رکھتا کیونکہ وہ فی الحقیقت اشتغال باصلاح روح ہے نہ کہ باصلاح تن۔ اصلاح تن کی فکر سے ممانعت اسلئے ہے کہ روح کیلئے تن کی چند ان ضرورت نہیں۔ اسکے لئے تو توحید حق سبحانہ بہت اچھی چیز ہے۔ پس تم توحید کو سپر غالب کرو اگر ایسا کرنے میں یہ ظاہری ہاتھ پاؤں جائیں بلا سے جائیں کیونکہ اسکے لئے ایک تن مثالی اس جسم ظاہر کے علاوہ ہے کہ ضرورت کے وقت اسکو وہی کام دے سکتا ہے جو یہ جسم دیتا ہے اگر تن مثالی تمہاری سمجھ میں آیا ہو اور ان ہاتھ پاؤں کے علاوہ اور ہاتھ پاؤں میں کچھ شک ہو تو یوں سمجھو کہ تم خواب میں ہاتھ پاؤں جڑے ہو ہو دیکھتے ہو وہ ہاتھ پاؤں واقعی جڑے ہیں محض تخیل نہیں ہوتا۔



قول

المشاح

من

عرف

نفسه

فقد

عرفت ربہ

اخرجہ الدلیلی

مرفوعاً بلفظ

اذا عرف نفسه

عرفت ربہ

کذا فی کنوز الحقائق

قولہ ان سعد الغیری

اخرجہ الخرائط فی مکارم

الاخلاق عن ابی ہریرۃ

مرفوعاً یا معشر الانصار

ان سعد الغیری وانا غیر

واللہ غیر منی واخرجہ

البخاری والامام احمد

عن المغیرۃ مرفوعاً

صاحب کلی کا قول من عرف

نفسہ فقد عرف ربہ روایت کیا اسکو

دلیلی نے مرفوعاً ان الفاظ سے اذا عرف نفسه

عرفت ربہ اسی طرح ہے کنوز الحقائق میں من عرف

نفسہ کہتا ہے کہ مقاصد میں ابو الطغر بن ہمام

کا قول اس حدیث کی نسبت نقل کیا ہے

ان لا یعرف مرفوعاً وانا یحکی عن یحییٰ

بن معاذ یعنی من قوله اور نووی کا قول نقل

کیا ہے انہ لیس ثبات والله اعلم مگر

باوجود غیر ثابت کہنے کے اس کے معنی کو اس

تائیل سے صحیح کیا ہے من عرف نفسه

بالحديث عرف ربہ بالقدر وم من

عرف نفسه بالقناء عرف ربہ بالبقاء

قول مشہور ان سعد الغیری الخ خرائط

نے مکارم الاخلاق میں حضرت ابو ہریرہ

مرفوعاً روایت کیا ہے کہ اے گروہ انصار کے

بیشک سعد بہت غیرت دار ہیں اور میں

ان سے ہی زیادہ غیرت دار ہوں اور اللہ

مجھے ہی زیادہ غیرت دار ہیں اور بخاری اور

امام احمد نے مغیرہ بن شعبہ سے مرفوعاً

روایت کیا ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ



التجيين من غير سعد  
وانا غير منه والله غير  
مني ومن اجل غير الله  
حرما لغوا حش ما ظهر  
منها وما بطل ما احدث  
احب اليه العذر من  
الله الحديث كذا في  
كنز العمال

قوله من كان لله كان الله  
روى الطبراني في المعجم  
وابن ابى الدنيا ومن طريقه  
البيهقي في الشعب مرفوعا  
من انقطع الى الله عز وجل  
كفاه الله تعالى كل  
مؤنة ورزقه من حيث  
لا يحتسب ومن انقطع  
الى الدنيا وكله الله  
اليها اه اسناد  
منقطع وفيه ابراهيم  
بن الاشعث تكلم فيه  
ابو حاتم كما قال العراقي

کیا تم سعد کی غیرت سے تعجب کرتے ہو اور  
میں ان سے بھی زیادہ غیرت دار ہوں اور اللہ تعالیٰ  
مجھ سے بھی زیادہ غیرت دار ہیں اور غیرت الہیہ  
کے سبب اللہ تعالیٰ نے بھائی کی باتوں کو حرام  
فرمایا ہے اور انیس جو ظاہر ہیں وہ بھی اور جو  
باطن ہیں وہ بھی اور کوئی شخص ایسا نہیں جس کو  
اللہ تعالیٰ سے زیادہ عذر محبوب ہو اس طرح  
ہے کنز العمال میں \*

قول مشنوی من كان لله كان الله  
طبرانی نے صغیر میں اور ابن ابی الدنیاء نے  
اور ابن ابی الدنیاء کے طریق سے بیہقی نے  
شعب میں مرفوعاً روایت کیا ہے کہ شخص  
سب سے منقطع ہو کر اللہ عز و جل ہی کا ہو کر  
اللہ تعالیٰ اس کی تمام مشقتوں میں کفایت  
فرماتے ہیں اور اس کو ایسی جگہ سے رزق  
دیتے ہیں جہاں سے اس کا گمان ہی نہیں  
ہوتا اور جو شخص بالکل دنیا ہی کا ہو رہے اللہ  
اس کو دنیا ہی کے حوالے کر دیتا ہے  
اس کی اسناد منقطع ہے اور اس کی اسناد میں  
ابراہیم بن اشعث ہے جس میں ابو حاتم نے  
کلام کیا ہے جیسا کہ عراقی نے کہا ہے



کذا فی شرح الاحیاء

**قول** گفت پیغمبر کہ صحابی نجوم

فی المشکوۃ عن عمر

قال رسول الله صلی

علیہ السلام صحابی کالنجوم

قبایم اقتدیتم اهتدیتم

رواہ زرین

**قول** گفت طوبی من رانی مصطفیٰ

روی عبید بن حمید

عن ابی سعید وابن

عساکر عن واثلة مرفوعاً

بسند حسن طوبی لمن رانی

ومن رای من رانی ومن

رای من رای من رانی

کذا فی الجامع الصغیر

للسیوطی

**قول** ان لربکم نفحات رو

الطبرانی بسند ضعیف

عن محمد بن سلمہ مرفوعاً

ان لربکم فی ایام دھرم

نفحات فتقرضوا لعلہ ان

اسی طرح ہے شرح احوال میں۔

شعر مثنوی گفت پیغمبر کہ صحابی نجوم

مشکوۃ میں حضرت عمرؓ سے روایت کیا ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے

اصحاب مثل ستاروں کے ہیں انہیں سے

جس کسی کا بھی اقتدار کر لو (دین کا) راہ

پالو گے روایت اسکو زرین نے۔

شعر مثنوی گفت طوبی من رانی مصطفیٰ

عبید بن حمید نے ابوسعید سے اور ابن

عساکر نے واثلہ سے مرفوعاً بسند حسن روایت

کیا ہے کہ بڑی خوشحالی ہے اس شخص کے

لئے جس نے مجھ کو دیکھا ہے اور اسکے

لئے بھی جس نے میرے دیکھنے والے کو

دیکھا اور اس کے لئے بھی جس نے میرے

دیکھنے والے کے دیکھنے والے کو دیکھا

ہے۔ سیوطی کی جامع صغیر میں

**قول** مثنوی۔ ان لربکم نفحات۔ طبرانی

نے بسند ضعیف محمد بن سلمہ سے مرفوعاً

روایت کیا ہے کہ بیشک تمہارے ایام عمر

میں تمہارے رب کے کچھ فیوض ہوتے ہیں

سو تم اس کے لئے آمادہ رہا کرو شاید اس میں سے



یصیبکم نفخة منها فلا تشقون  
 بعدہا ابدًا کذا فی الجامع لصغیر  
 قولہ کلینی یا حمیراء قلت اما اطلاق  
 لفظ حمیراء لعائشة من رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم فقد ورد فی النسائی  
 بسند صحیح کافی عمدة القاری اما لفظ  
 کلینی فلم اراه لکن معنی الحدیث  
 فیستأثرش لہ بمارواه مسلم عن عائشة  
 قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا  
 صلی رکعتی الفجر فان کنت مستیقظة  
 حدثنی وَاِلا اضطجع فتحدیثہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم معہا کانه امر لہا  
 بتحدیثہا۔ وقولہ ارحنا یا بلال فی  
 شرح الاحیاء اخرجہ احمد ابو داؤد  
 والبیہقی عن رجل من خزاعة  
 وقد وروا التصریح بهذا الرجل  
 عند الطبرانی فی الکبیر و  
 ایضاً فی المختارة قالوہ وسمان  
 بن خالد الخزاعی ورواہ الخطیب  
 عن علی وعن بلال ولفظہم  
 جمیعاً یا بلال اقم الصلوة

۲۸

کوئی فیض نہ ہو پونج جاوے پہ اس کے بعد  
 تم کبھی بھی شقی نہ ہو اسی طرح ہے جامع صغیر میں  
 قول مشنوی کلینی یا حمیراء وقولہ  
 ارحنا یا بلال الخ حضرت عائشہ کے لئے  
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حمیراء فرمانا  
 نسائی میں سند صحیح سے مروی ہے جیسا عمدة  
 القاری میں ہے اور کلینی فرمانا متظر سے نہیں  
 گذرا لیکن مضمون حدیث مسلم سے لیا جاسکتا  
 ہے کہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی ستیتیں پڑھ چکے  
 تھے اگر میں جاگتی ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے  
 تھے ورنہ لیٹ رہتے تھے تو آپ کا ان سے  
 باتیں کرنا گویا انکو باتیں کرنے کا حکم دینا ہے  
 (جو بدلول سے کلینی کا) اور شرح احوال میں ہے  
 کہ روایت کیا احمد اور ابو داؤد اور بیہقی  
 خزاعہ سے کہ ایک شخص سے اور طبرانی کبیر اور  
 مختارہ ضیاء میں اس شخص کے نام کی تصریح  
 ہے یعنی سلمان بن خالد خزاعی اور خطیب  
 نے اسکو حضرت علیؑ اور حضرت بلالؓ سے  
 روایت کیا ہے اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ یا  
 بلال اقم الصلوة وارحنا ہا یعنی نماز کی اقامت کرو



(۵۲) ایک صاحب کا خط آیا تھا کہ جناب مولوی صاحب آپ جو لوگوں کو خط کے ذریعہ سے مرید کرتے ہیں انکی کیا دلیل ہے اور یہ سنت سے ثابت ہے یا نہیں۔ فرمایا میں نے جواب میں لکھا ہے کہ یہ میرا فعل ہے۔ آپ میرے فعل کی دلیل کیوں دریافت کرتے ہیں آپ کو کیا حق ہے آپ بلا دلیل کسی کو مرید نہ کریں۔

(۵۳) ایک صاحب پانی پڑھوانے کو آئے اور آکر خاموش کھڑے ہو گئے۔ جب حضرت نے دیکھا اور فرمایا کہ کیوں کھڑے ہو۔ بیٹھے کیوں نہیں۔ کیا مجھے تکلیف پہنچاتے پر سب نے اتفاق کر لیا ہے ان صاحب نے کہا کہ جی مجھے پانی پڑھوانا ہے۔ فرمایا تو منہ سے کیوں نہیں کہتے کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ مجھے علم غیب ہے تمہارے انداز سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مجھے علم غیب ہونا چاہیے تھا۔ پھر ظرافت سے فرمایا کہ مجھے غیب کا علم نہیں ہے مگر عیب کا ہے۔

(۵۴) فرمایا کہ آجکل تو یہ رہ گیا ہے کہ ایک کام مشورہ سے طے ہوتا ہے پھر اُسکے خلاف بلا مشورہ اسیں تصرف کر لیا جاتا ہے اب ان سے پوچھئے کہ جو بات مشورہ سے طے ہوتی تھی وہ مشورہ کے خلاف اکیلے کیوں کی۔ اگر خلاف ہی کرنا تھا اسیں بھی مشورہ کر لیتے یہی تو خرابی ہے کہ جس شخص کو کام دیدیتا ہوں وہ اپنے آپ کو مجتہد اور مستقل سمجھنے لگتا ہے اسی واسطے تو میں کوئی کام کسی کے سپرد نہیں کرتا۔ مجھے ان باتوں سے سخت تکلیف ہوتی ہے اور پھر لوگ مجھی کو بد اخلاق کہتے ہیں۔ اُن کو کوئی نہیں دیکھتا۔ افسوس ساری دنیا کے اُلو میرے ہی پاس جمع ہو گئے ہیں۔ یہ اسپر فرمایا تھا کہ حوض کی تیاری میں ایک صاحب نے کچھ تعمیر خلاف مشورہ شروع کرادی تھی اور ایک حاجی صاحب کا نام لے دیا تھا اسکو پیر بے گرا دیا اور فرمایا جاؤ حاجی صاحب سے ہی پوچھ کر آؤ جیسا انہوں نے فرمایا ہے ویسا ہی کرو ان صاحب نے کہا کہ جی معاف نہ مانے اسپر فرمایا کہ ایسی سی معارف کی وہ ہمارے توکر میں یا ہم اُنکے غلام ہیں یوں کہیے کہ آپکی بھی رائے تھی ورنہ انکی مجال ہی کہ خلا کر سکیں۔

(۵۵) ۱۳ رجب ایک صاحب حضرت والا کو قرآن مجید سنارہے تھے۔ ان صاحب نے ایک

جگہ وصل کیا۔ یعنی آیت پر نہیں ٹھہرے بلکہ ایک آیت کو دوسری آیت سے ملا دیا۔ حضرت والا نے فرمایا کہ تم نے بیان پر وصل کیوں کیا۔ کیا تم تمام قرآن مجید کا مطلب سمجھتے ہو یا نہیں سمجھتے وہ صاحب پشکر خاموش ہو گئے اسپر حضرت والا نے فرمایا کہ ان لوگوں کی جب ہی تو اصلاح نہیں ہوتی کہ



میرے سوال کرنے پر بھی اپنے عیب کا اقرار نہیں کرتے۔ اسی کی گویا کہ نہیں سمجھتا تو یہ جہل کا اقرار ہے اور یوں کہہ دین کہ سمجھتا ہوں تو کہلا ہوا جھوٹ ہے اسلئے آپ اُسے جی کے گو کی طرح چھپا رہے ہیں اور میرے پوچھنے پر بھی نہیں بتاتے پھر غصہ سے فرمایا اُسے بتانا کیوں نہیں تجھے سارے قرآن کے معنی آتے ہیں اُن صاحب نے اقرار کیا کہ نہیں آتے سپر فرمایا کہ پھر یہاں پر وصل کیوں کیا۔ کیا اوقات مقرر کرنے والوں کو تم لوگ پوقوف سمجھتے ہو اُسے یہ جانوں کیواسطے ہی لکھے گئے ہیں بس آپ کا زہد و تقویٰ تو پانی ہی میں ختم ہو چکا۔ ظہارت کے باب میں تو آپ کو اتنی احتیاط ہے کہ کنواں بھی ناپاک حوض بھی ناپاک۔ لوٹا بھی نانا کہ۔ ہنس کر فرمایا لنگوٹا بھی ناپاک حالانکہ فقہانے ظہارت کے باب میں بہت ہی وسعت سے کام لیا ہے آپ کو تقویٰ سوجھا اور قرآن میں بیٹھے ہوئے تعریف کر رہے ہیں۔ بس جی آجکل تو کھلا بی تقویٰ رہ گیا ہے یعنی کہتے کا تقویٰ وہ کیمخت موتنے میں تو اتنی احتیاط کرتا ہے کہ ٹانگ اٹھا کر موتا ہی اور منہ سے گو چاٹتا پھرتا ہی جن صاحب پر یہ ملحوظ ہوا تھا انکو ظہارت کے باب میں وہم ہو گیا تھا اور یہ صاحب حضرت کے ایک شخص کے صاحبزادہ ہیں اسلئے منجملہ اور اصحابوں کے اسکا بھی ازالہ وقتاً فوقتاً فرماتے رہتے ہیں۔ چنانچہ ان کو ہر نصیحت کے ساتھ اسپر بھی متنبہ کرتے رہتے ہیں اب اُنکے اس مرض کی بہت اصلاح ہو گئی ہے۔

۱۸

(۱۸) حضرت کے یہاں ایک لیٹر بکس رکھا ہے جن لوگوں کو کچھ کہنا سنا ہوتا ہے خط میں لکھ کر اُس لیٹر بکس میں ڈال دیتے ہیں حضرت والا سہولت سے جواب لکھ کر بذریعہ خادم کے اُنکے پاس پہنچا دیتے ہیں ایک صاحب نے کچھ یہود اور بے جوہر باتیں لکھ کر بکس میں ڈال دیں حضرت والا نے دیکھ کر اس پرچہ پر یہ لکھ دیا کہ ظہر کے بعد اس پرچہ کو میرے ہاتھ میں دینا۔ بعد ظہر کے اُن صاحب نے پرچہ پیش کیا میں یہ لکھا تھا کہ میں سلام سے محروم رہا اور یہ بھی لکھا تھا کہ میں آپ کو نبیوں اور صحابہ کے برا بھلا سمجھتا ہوں۔ اب حضرت والا نے اُن سے دریافت کرنا شروع کیا کہ آپ نے جو یہ لکھا ہے کہ میں سلام سے محروم رہا اور مصافحہ سے محروم رہا کیا مطلب یہ آیا آپ نے سلام کیا تھا میں نے جواب نہیں دیا یا آپ نے مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھائے میں نے دیکھ لیا دیا۔ یا آپ نے خود نہ کیا یا میں نے آپ کو ممانعت کو دی تھی اسپر وہ صاحب بیٹھے رہے۔ پھر دوبارہ استفسار پر بولے کہ جی مجھے



خطا ہو گئی اسپر فرمایا کہ خطا ہو گئی میں یہ نہیں پوچھتا ہوں میری غرض تو یہ ہے کہ آپ کا اس کہنے سے کیا مطلب تھا اُن صاحب نے کہا کہ یہ مطلب تھا کہ اصلاح ہو جائے اسپر فرمایا کہ آپ نے اس واسطے خطا کی تھی کہ میری اصلاح ہو جاوے یہ تو ایسی بات ہوتی کہ جیسے کوئی چوری کرے اور حاکم کے دریافت کرنے پر یوں کہے کہ چوری اس واسطے کی تھی کہ میری اصلاح ہو جاوے یا کوئی اپنے کپڑے کو گو لگا لے اب اُس سے کوئی کہے کہ گو کیوں لگا رکھا ہے اور وہ اس کے جواب میں کہے کہ جی کپڑا دھل جاوے گا یعنی بغیر گو کے لگائے ہوئے کپڑا پاک ہو گا نہیں اور حاضرین کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اسپر لوگ مجھے سخت کہتے ہیں اب بتلائیے مجھے کجنت کو اتنے تو کام ہیں۔ نماز کے بعد قرآن سنتا ہوں۔ خطوط کے جواب لکھتا ہوں۔ بعض روز چالیس چالیس پچاس پچاس خط آ جاتے ہیں۔ دوسرے میں بھی تو انسان ہوں۔ راحت اور آرام کو بھی جی چاہتا ہے۔ بعض کام ایسے ہوتے ہیں کہ وہ بیرون تخلیہ کے نہیں ہو سکتے اس لئے تھوڑا بہت وقت ان کاموں کے لئے بھی چاہیے پھر میں تو اسپر بھی دو ڈھائی گھنٹے دیدیتا ہوں۔ ہاں مجھے تلوے سہلانا نہیں آتے اب لوگ چاہتے ہیں کہ میں تلوے بھی سہلایا کروں اور شخص سے پوچھا کروں کہ تمہاری بی بی بھی اچھی ہے بچے اور بابا بھی اچھے ہیں بھائی مجھ سے تو یہ نہیں ہو سکتا۔ ہاں ضروری بات میں خود ہی دریافت کر لیتا ہوں۔ پھر فرمایا جاتے کسی سے مشورہ لیکر جو آپ کی اصلی غرض ہے اس خط کے کہنے سے ہکو ظاہر کر دیتے۔ یوں میری تسلی نہ ہو گی۔ اس کے خط سے معلوم ہوتا تھا کہ حضرت والا کے معمولات پر اور انتظام پر اعتراض تھا اس سبب سے حضرت والا نے بار بار حاضرین کو خطاب کر کے فرمایا کہ یہ معمولات اور انتظام میں اپنے مدت کے تجربہ کے بعد مقرر کیا ہے اب اگر کسی شخص کو اس سے اچھا معمول اور انتظام معلوم ہو وہ کہے میں بجان و دل قبول کرتے کو طیار ہوں مگر میری سمجھ میں آ جاوے میں اسپر بہت نہیں کروں گا۔ ہاں جو خرابیاں معلوم ہو گئی وہ ظاہر کروں گا جب اُن باتوں کا جواب ہو جاوے گا۔ واللہ میں تمام انتظام بدلنے پر طیار ہوں یہ کوئی شرعی مسئلہ تو ہے ہی نہیں اپنی اور اپنے دوستوں کی سہولت کیلئے اور وہ بھی مدت کے تجربہ کے بعد اور الحمد للہ شریعت کے مطابق دستور العمل مقرر کر رکھا ہے اب ان دونوں باتوں کا خیال رکھ کر یعنی شریعت کے موافق بھی ہو اور سہولت اور راحت بھی ہو کوئی دستور العمل بنا دو میں مان لوں گا لوگ معمولات میں راستے تو دیتے نہیں اور اُس کے



نتائج میں اعتراض کرتے ہیں جامع کہتا ہے اکثر ملفوظات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت والا کو دو باتوں کی طرف زیادہ خیال رہتا ہے تتمیع اور استحضار کیونکہ ان دو باتوں کے نہ ہونے سے بہت سی غلطیاں ہوتی ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں بہت کثرت سے سابقین کے قصے اسی واسطے بیان کئے گئے ہیں تاکہ ہم ان کو یاد کر کے اور سمجھ کے ان خرابیوں سے بچیں۔

(۵۷) فرمایا کہ ایک صاحب دہلی سے تشریف لائے تھے اور دہلی کے لوگ بہت مہذب ہوتے ہیں مگر آجکل کی تہذیب تغذیب ہے وہ پہلے ایک شخص سے مرید تھے اور ان کی ہر طرح کی خدمت کرتے تھے جوتے بھی اٹھاتے تھے اور پیر بھی دباتے تھے جب وہ سفر میں جاتے تو ان کے ساتھ رہتے تھے۔ غرض جو کام ایک غلام کو کرنا چاہیے وہ سب کرتے تھے مگر پیر کا میلان چونکہ بدعت کی طرف ہو گیا تھا وہ مرید میرے یہاں چلے آئے تھے اور میرے ساتھ بھی وہی طرز اختیار کیا جو ان پیر کے ساتھ تھا ہر وقت مجھے بھوت کی طرح چمٹے رہتے تھے جہاں جاؤں جوتہ اٹھا کر رکھیں کبھی نپکھا جلیں کبھی وضو کیلئے پانی۔ غرض جب میں نہایت تنگ ہو گیا اور سخت تکلیف ہونے لگی تب ان سے کہا کہ جناب میں سخت پریشان ہو گیا ہوں اور سجدہ تکلیف ہوتی ہے خدا کے واسطے مجھے معاف کیجئے میں ان تکلفات کا عادی نہیں ہوں خیر مان تو لیا چونکہ مہذب آدمی تھے مگر دوسرے روز خط لکھ اور ڈبے میں رکھ گئے کہ میں بڑا بد قسمت ہوں بڑا بد نصیب ہوں مجھے آپ نے سعادت سے محروم کر دیا اسپر میں نے کہا کہ جب میں ایسا ہوں کہ آپ کو سعادت سے محروم کرتا ہوں پھر میرے پاس رہنے سے آپ کو کیا نفع ہو گا آپ اور کہیں جاتے جہاں سعادت تقسیم ہوتی ہو۔ اسپر سید ہے ہو گئے۔ سچ کہتا ہوں رسوم کا اس قدر غلبہ ہو گیا ہے کہ حقائق بالکل مٹ گئے اور ایک عقلمند کا خط آیا تھا کہ کئی خط بھیج چکا ہوں مگر جواب سے محروم ہوں میں نے انہیں لکھا کہ کیا یہ ممکن ہے کہ آپ کے خط میرے پاس نہ پہنچے ہوں یا میں جواب لکھ چکا ہوں اور آپ کے پاس نہ پہنچا ہو اسپر ان صاحب کا جواب آیا بیشک اس میرے کہنے کی سوائے لتویات کے اور کوئی غرض نہیں میں معافی چاہتا ہوں۔

(۵۸) فرمایا ایک شخص کا خط آیا ہوا ان صاحب نے لکھا جو کہ میں ہوں تو خفی مگر چونکہ خواہم تھا کہ ہی قول ہو کہ اگر میرا قول حدیث کے خلاف ہو تو اس کو چھوڑ دو۔ اس واسطے میں فاتحہ خلفت الامام پڑھتا ہوں اور آپ سے بھی دریافت کرتا ہوں کہ میں کیا کروں آیا پڑ ہوں یا نہیں۔ میں نے جواب لکھا کہ جب حدیث کے مقابلہ میں امام کا قول کوئی چیز نہیں تو میرا قول کیا ہو گا۔



۱) یا اس میں تاویل بعید کا ارتکاب کیا جانے کیونکہ تاویل میں صرف عن الظاہر ہوتا ہے اس لئے بلا ضرورت اس کا ارتکاب نہیں کیا جاتا اور یہاں ضرورت ہے نہیں پھر کیوں تاویل کیجاوے ورنہ یوں تو ہر چیز میں ایسے احتمالات پیدا کر کے کسی عبارت کی شہادت کو حجت نہیں کہا جاسکتا۔

(ح) کہ اُس ضعیف میں کچھ تاویل کر کے قوی کے مطابق بنایا جائے جیسا کہ ظاہر ہے اور اُسکو اصول موضوعہ کے میں خوب مشرح بیان کیا گیا ہے اور یہ بات بالکل ہی ظاہر ہے کیونکہ تاویل کی حقیقت یہی ہوتی ہے کہ ایک لفظ کو معنی ظاہری سے پھر کر دوسرے کسی معنی میں استعمال کیا جائے اور یہ جہاں کہیں عند الضرورت کیا جاتا ہے تو اس کے واسطے اولیٰ دونوں دلیلوں میں سے وہی دلیل ہوتی ہے جو ضعیف ہو اسکے کوئی معنی نہیں ہو سکتے کہ قوی دلیل میں بمقابلہ ضعیف کے تاویل کیجاوے اور ضعیف میں تاویل نہ کیجاوے اسکو تاویل بلا ضرورت کہتے ہیں اگر اسکی اجازت دی جاوے تو کوئی بھی عبارت ایسی نہ رہے گی جس سے کوئی مفہوم متعین کر کے سمجھا جاسکے نہ کوئی شہادت حجت رہے گی نہ کوئی مطلب ادا ہو سکے گا حتیٰ کہ اگر کوئی دن کو دن کہے تو تاویل کر نیوالا کہہ سکتا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ رات ہو گئی۔ اسکے کلام میں حرف نفی محذوف ہے اور حرف نفی فصیح سے فصیح کلام میں بھی بعض دفعہ محذوف ہوتا ہے یا یوں کہے کہ اسکے کلام میں صنعت قلب ہے اور دن بولکر اُسکی تندرات مراد لی ہے کہ ایسی تاویلات کیجاویں تو دنیا درہم برہم ہو جاوے اب ناظرین اُن تاویلوں کو پھر پڑیں جو اہل فطرت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ سے دریا کے پھٹ جانے میں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بن باپ کے پیدا ہونے میں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو احیاء موتے دکھانے جانے میں کی ہیں کہ کس قدر یہودہ اور تاویل القول بالایراضی بہ القائل ہیں یہ یقیناً تحریف قرآن ہے جو مسلمان سے نہیں ہو سکتی۔ یہ خلاف فطرت کے محال ہونے پر عقلی دلیل لائیں کہ غلطی کا بیان ہوا خلاصہ اسکا یہ ہو کہ جو لوگ خلاف فطرت بات کو نہیں مانتے وہ یہ دلیل لاتے ہیں کہ یہ باتیں خلاف فطرت ہیں اور خلاف فطرت محال ہوتا ہے جو اب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ دلیل استقرائی ہے جو تمام افراد کو محیط نہیں ہو سکتی اور اگر بالفرض محیط بھی کہی جائے تو جانب بخالف کا نام نہ ہو جانا اس سے کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا اور ان افراد کے بارہ میں بھی



(۱) دوسرا پیرایہ اس دعوے کی دلیل کا نقل ہے وہ یہ کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے۔  
ولن تجد لسنة الله تبديلا۔ صاحبو اس دلیل صحیح سے استدلال کا صحیح ہونا موقوف ہو  
دوام پر ایک یہ کہ سنت سے مراد ہر سنت ہے۔ دوسرے یہ کہ تبدیل کے فاعل میں  
عموم ہے خدا اور غیر خدا دونوں کو شامل ہے حالانکہ دونوں دعووں پر کوئی دلیل نہیں۔

(ح) جنکو یہ محیط وطن و مرتبہ میں کوئی حکم ثابت کرتی ہے پس اگر کوئی دلیل اسکے خلاف اس سے  
قوی پائی جائے گی تو اسکی کچھ بھی مستی نہیں رہے گی اس قوی دلیل کے موافق قائل ہونا پڑیگا جیسے اصول  
موضوعہ کے میں بیان ہو چکا۔ یہ انکی غلطی کا بیان ہوا جو حق تعالیٰ کی قدرت عامہ کو خلاف فطرت  
سمجھ کر شبہات کرتے ہیں اور دلیل عقلی پیش کرتے ہیں اون لوگوں کی غلطی کا بیان ہے جو خلاف عادت  
(خلاف فطرت) کے واقع نہ ہو سکے پر دلیل نقلی بھی پیش کرتے ہیں انکی دلیل یہ ہے کہ قرآن شریف  
سے خود ثابت ہے کہ عادت اللہ نہیں بدل سکتی یہ مضمون آیتوں میں کئی جگہ مختلف عنوان سے  
آیا ہے مثلاً ولن تجد لسنة الله تبديلا۔ ولن تجد لسنة الله تحويلا اور لا تبديل  
لخلق الله۔ اور ولا تجد لسنة الله تحويلا ان کا ترجمہ ترتیب وار یہ ہے۔ اور ہرگز نہ پائیگا  
تو واسطے عادت الہی کے تبدیلی۔ اور ہرگز نہ پائیگا تو واسطے عادت الہی کے پھیرنا۔ اور نہیں ہے  
تبدیلی واسطے پیدائش اللہ تعالیٰ کے۔ اور نہ پائے گا تو واسطے عادت ہماری کے پھیرنا۔ کہتے  
ہیں کہ ان آیتوں سے صاف ثابت ہے کہ عادت الہی کے خلاف ہونا ناممکن ہے عادت ہی کا  
ترجمہ فطرت ہے تو حاصل آیتوں کا یہی ہوا کہ خلاف فطرت ہونا ناممکن ہے اور یہی ہمارا دعویٰ  
ہے اسکا جواب کئی طرح پر ہے ایک تو یہ کہ سنت اللہ سے مراد اگر عام ہے تو کوئی ایک طریقہ  
خداوندی بدلنا نہیں چاہیے حالانکہ یہ بات ہر اہل باطل ہے سب جانتے ہیں کہ زمانہ کارنگ  
ہمیشہ بدلتا ہے ایک وقت میں اسلامی سلطنت تھی دوسرے وقت میں کفار کی سلطنت ہو گئی یہ بھی  
تبدیلی ہے ایک وقت میں نہ ڈاک تھی نہ تار نہ بجلی نہ ریل نہ ہوائی جہاز وغیرہ اس وقت کے طریقے  
بود و باش دوسرے تھے اور ظاہر ہے کہ وہ سب خدا تعالیٰ ہی کے پیدا کئے ہوئے تھے اور جو معنی  
سنت اللہ کے آپ نے لئے ہیں وہ اسپر ضرور صادق ہیں تو اگر آیت میں سنت اللہ میں عموم ہے تو  
انہیں بھی تبدیلی نہ ہونی چاہیے حالانکہ تبدیلی ہو گئی اب آپ اسکا یہی جواب دے سکتے ہیں کہ سنت



(ا) ممکن بلکہ واقع بھی ہے کہ سنت سے مراد بقرینہ سیاق و سباق خاص خاص امور ہیں جو ان آیات میں مذکور ہیں جبکہ حاصل حق کا غلبہ ہو باطل پر خواہ بالیربان یا باللسان۔

(ح) مراد عام نہیں بلکہ کوئی خاص طریقہ مراد ہے تو اسکو متعین کرنا چاہیے اسکی تعین آپ لوگ اس کرتے ہیں کہ جو عادت خداوندی تجربہ سے ثابت ہو جاوے بس وہی مراد ہے اسپر یہ اعتراض ہے کہ تجربہ کیلئے کوئی حد نہیں قرار دیا جاسکتی نئے نئے تجربے ہو چکے اور ہوتے چلے جاتے ہیں تو سنت اللہ کا کوئی محل ہو ہی نہیں سکتا ہاں جب دنیا ختم ہو جائے تب کہہ سکیں گے کہ سنت اللہ سے فلاں فلاں چیز مراد تھی تو اسوقت آپ کسی چیز پر یہ حکم نہیں لگا سکتے کہ اسکی متعلق سنت اللہ یہ ہو اور اسیں تبدیلی نہیں ہو سکتی تو آیت سے کوئی استدلال ہو ہی نہیں سکتا اور آیت کے کوئی معنی ہی متعین نہیں ہوتے۔ یہ خرابی سنت اللہ میں عموم لینے سے ہوتی۔ دلیل عقلی سے ثابت ہو گیا کہ سنت اللہ میں عموم نہیں ہے۔ اب ہم آیت کے سیاق و سباق کو دیکھتے ہیں تو صاف ثابت ہوتا ہے کہ جن لوگوں نے اس آیت میں لفظ سنت اللہ میں عموم مراد لیا ہے انکا یہ فعل لا تقربوا الصلوة کا مصداق ہے۔ آیت کا سیاق و سباق صاف بتاتا ہے کہ سنت اللہ میں عموم نہیں ہے لفظ سنت اللہ جن آیتوں میں آیا ہے ہم ان آیتوں کے سیاق و سباق کو مفصل بیان کرتے ہیں۔ اول آیت ولن تجد لسنة الله تبدیلاً ہے یہ سورہ احزاب کی آیت ہے اس مضمون کا شروع یہاں سے ہوتا ہے لئن لم یئتہ المذافقون والذین فی قلوبہم مرض والمرجفون فی المذینتہ لتغیرنیک بہم ثم لا یجاورنک فیہا الا قلیل ملعونین انیما تغفرا اخذوا وقتلوا تفتیک سنتہ اللہ فی الذین خلوا من قبل لئن تجد لسنة الله تبدیلاً و ترجیمہ اگر نہ باز آئیگی منافقین اور جھگے دل میں روگ ہے اور مدینہ میں بے نبیا و خبریں مشہور کر نیواسے تو البتہ مسلط کروئیگی ہم آپ کو اپنری یعنی انکی پکڑ و پکڑ کا حکم دیدیگی پھر وہ آپ کے قرب و جوار میں بھی مدینہ میں نہ ٹھیر سکیں گے مگر بہت کم پھسکارے ہوئے جہاں کہیں بھی ملیں گے پکڑ لئے جائیگی اور ٹکڑے ٹکڑے کر دئے جائیگی یہ ہم نے اللہ کی عادت بیان کی ان لوگوں میں جو پہلے گذر چکے یعنی امم سابقہ میں یہی برتاؤ حق تعالیٰ کا نافرمانوں کے ساتھ رہا ہے اور ہرگز نہ پائیگا تو عادت اللہ کی اسلئے تبدیلی۔ ناظرین انصاف سے فرمائیں کہ اس آیت میں سنت اللہ سے مراد عام عادت الہی ہو سکتی ہے یا وہی عادت الہی مراد ہے جو اس قسم کے لوگوں کے ساتھ



(ح) جبکہ بیان اوپر کی آیتوں میں ہے پیشتر ہوئی تھی یعنی عذاب اتارنا اور انکو تہ تیغ کرنا اور ذلیل کرنا۔ آیت دوم ولن تجد لسنة الله تحویلاً۔ یہ سورۃ فاطر کی آخر رکوع کی آیت ہے جہاں سے اسکا مضمون شروع ہوا ہے وہاں سے ہم آیتوں کو لکھتے ہیں وہ یہ ہیں واسموا بالله جہداً انهم لننجا انهم نذیر لیکون اهدی من احدى الامم قلما جاءهم نذیر ما نرا دهم ان نفوراً استکباراً فی الارض واکرا السئی ولا یحیی الملک السعی الا باهل فعل ینظرون الا سنة الاولین فلن تجد لسنة الله تبدیلاً ولن تجد لسنة الله تحویلاً۔ ترجمہ اور قسم کھائی تھی ان لوگوں نے بہت کچی قسم کہ اگر ہمارے پاس کوئی ڈرانے والا (پیغمبر) آئیگا تو ہم بعض امتوں سے زیادہ صاحب ہدایتہ ہونگے پس جب ڈرانے والا (پیغمبر) اسکے پاس آیا تو نہیں زیادہ کیا انکو مگر نفرت اور تکبر دنیا میں اور بری قسم کا مکر اور نہیں پڑتا ہے برا مکر مگر اسکے کرنے والے پر تو نہیں انتظار کرتے ہیں وہ مگر پہلے لوگوں کے سے برتاؤ کا تو ریاور ہے نہ پائیگا توح حق تعالیٰ کے برتاؤ کے لئے تبدیلی اور نہ پائے گا توح تعالیٰ کے برتاؤ کے لئے ٹل سکتا۔ مطلب یہ ہے کہ ایک وقت میں کفار اسکے لئے تیار تھے کہ پیغمبر اسکے پاس آئیگا تو ہر تہ دل سے ایمان لائینگے لیکن جب پیغمبر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکے پاس تشریف لائے تو اپنا عہد و پیمان سب چھوڑ دیا اور حضور سے نفرت کرنے لگے اور تکبر کیا اور حضور کے خلات طح طح کے مکر کرنے لگے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کفار کی طرح یہ بھی ایسے برتاؤ کے منتظر ہیں جو ہم نے اُسکے ساتھ کیا تھا تو یاد رکھیں کہ ہماری عادت کو کوئی بدل نہیں سکتا اور بدلتا تو درکنار کوئی ایک دم کو ٹال بھی نہیں سکتا۔ ناظرین جو علوم ادبیہ سے واقف ہیں وہ تو قواعد سے سمجھ سکتے ہیں کہ سنتہ اللہ اس آیت میں تین جگہ آیا پہلے سنتہ اولین پھر دو جگہ سنتہ اللہ ظاہر ہے کہ تینوں جگہ ایک ہی معنی مراد ہو سکتے ہیں اور وہ یہی ہیں کہ وہ برتاؤ جو حق تعالیٰ نے اسکے ساتھ کیا یعنی عذاب کا اتارنا اور انکو ذلیل و ہلاک کرنا۔ برتاؤ چونکہ طریقین سے تعلق رکھتا ہے اسواسطے ایک دفعہ سکوائی طرف منسوب کیا اور سنتہ الاولین فرمایا اور دوسری جگہ سکوائی اپنی طرف منسوب فرمایا جب انکی طرف نسبت کیجائے تو نسبت الی المفعول ہے یعنی وہ برتاؤ جو حق تعالیٰ کی طرف سے اسکے ساتھ کیا گیا اور جب حق تعالیٰ کی طرف نسبت کیجائے تو نسبت الی الفاعل ہے جیسا کہ ظاہر ہے حاصل یہ ہے کہ تینوں جگہ



(ح) ایک ہی معنی لئے جاسکتے ہیں یعنی معاملہ حق تعالیٰ کا انکے ساتھ نہیں کہیں اس معنی کا تو جمال بھی نہیں جو اہل فطرت نے لئے ہیں ورنہ سنت الاولین کے کیا معنی ہونگے۔ اور جو لوگ علوم عربیہ بھی نہیں جانتے وہ بھی ان آیتوں کو پڑھ کر انصاف سے بتائیں کہ یہاں سنت کے معنی وہ ہو سکتے ہیں جو اہل فطرت نے لئے ہیں حاشا وکلا یہ زبردستی کی بات ہے کہ کلام میں مقصود کچھ ہو جسکو نسق آیت اور سیاق و سباق صاف بتا رہا ہے اور مراد کچھ لے لی جاوے دو آیتوں کا بیان ہو چکا اب تیسری آیت لیجئے آئیں لا تبدل لخلق اللہ ہے۔ اس سے پہلے یہ آیتیں ہیں بل اتبع الذین ظلموا اھوا انھم بغیر علم فمن یھدی من اضل اللہ وما لھم من ناصرین ناھم و جھالت للذین خلیف فطرت اللہ الی فطر الناس علیھا لا تبدل لخلق اللہ ذالک الذین القیم لکن اکثر الناس لا یعلمون۔ ترجمہ۔ بلکہ اتباع کیا تا انصاف لوگوں نے اپنی خواہشات نفسانی کا بلا دلیل (یہ انکی گمراہی کا سبب ہوا) تو اس شخص کو کون ہدایت کر سکتا ہے جسکو خدا تعالیٰ گمراہ کرے اور ان کا کوئی مددگار نہیں ہو سکتا۔ پس اپنی توجہ کو دین کی طرف درست کر دیکے ہو کہ وہ فطرت ہے اللہ تعالیٰ کی جسپر لوگوں کو پیدا کیا خدا تعالیٰ کی پیدائش کیلئے کوئی تبدیلی نہیں یہی دین مضبوط ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے سمجھ میں نہیں آتا کہ اس آیت سے اسپر استدلال کرنا کیونکر صحیح ہے کہ کائنات میں فطرت کے خلاف (جسکو خرق عادت کہتے ہیں) نہیں ہو سکتا آیت کا سیاق صاف بتا رہا ہے کہ خلق اللہ سے مراد وہ فطرت ہے جسکا اوپر ذکر ہے لفظ فطر الناس علیھا میں جسکو اس سے اوپر دین فرمایا ہے اور آگے بھی اسکو دین قیم فرمایا ہے مطلب یہ ہے کہ دین کو خوب پکے ہو کر اختیار کرو اور وہ دین داخل فطرت ہے اسکو حق تعالیٰ نے ہر انسان کی فطرت میں رکھ دیا ہے اور اس طرح فطرت میں رکھا ہے کہ کبھی اس میں تبدیلی نہیں ہوگی یعنی یہ کبھی نہ ہوگا کہ دین فطرت انسانی میں داخل نہ رہے اسکی تفسیر اس حدیث میں ہے جسکا مضمون یہ ہے کہ ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اسکو اسکے ماں باپ یہودی بنالیتے ہیں یا نصرانی یا مجوسی یعنی ہر بچہ میں خلقی طور پر حق بات طبیعت کے اندر رکھی ہے یعنی استعداد صحیح حق کے قبول کرنے کی خلق موجود ہے پھر اس سے اگر صحیح طور سے کام لے تو حق پرست ہوتا ہے ورنہ باطل پرست ہو جاتا ہے اور آیت میں یہ دعوے کیا گیا ہے کہ یہ استعداد نوع انسان



(ح) میں ہمیشہ پیدا ہوگی اسکو کوئی بدل نہیں سکتا۔ کیونکہ یہ ہی مدار مکلف بنانے کا ہے کیونکہ جس بات کی استعداد ہی کسی میں نہ ہو اسکو اس بات کا حکم کرنا تکلیف مالا یطاق اور فضول ہے جیسے کسی کے ہاتھ ٹوٹے ہوئے ہوں اور اسکو کہتے پر مجبور کیا جائے کہ یہ ظلم اور فضول حرکت ہو جب حق تعالیٰ نے انسان کو دین کے قبول کرنے کا حکم دیا تو دین کے سمجھنے کی استعداد کا ہونا بھی ضروری ہوا اسکے متعلق ارشاد ہے کہ ہم نے فطرتاً قبول حق کی استعداد ہر انسان میں رکھی ہے اور یہ بات کبھی نہیں بدلی جاوے گی یعنی کبھی ایسا نہ ہوگا کہ انسان کی سرشت میں یہ استعداد نہ ہو چنانچہ دیکھا جاتا ہے کہ یہ استعداد ہر شخص میں ہے کیونکہ دین کا خلاصہ و حیز میں اقرار صانع اور رسالت اور یہ دونو ایسے بدیہی ہیں کہ کسی کی بھی سرشت اس سے خالی نہیں۔ ایک نا سمجھ بچے کے پیچھے سے ایک کنکری مار دو تو وہ غر کر دیکھے گا اور تلاش کرے گا کہ کس نے ماری اور اگر کوئی موجود ہوگا تو اسکے سر ہو جائے گا کہ تو نے ماری ہے اور وہ شخص یہ کہہ کر اس سے پیچھا نہیں چھڑا سکتا کہ میں نے نہیں ماری آپ سے آپ لگ گئی اسکو کوئی اس سے لاکھ متوائے لیکن اسکی طبیعت نہیں قبول کرے گی کہ ایک کنکری بلا مارنے واسے کے لگ سکتی ہے اسکی بنا ہی پر تو ہے کہ اسکے ذہن میں خلقت یہ اصول مرکوز ہے کہ کوئی فعل بغیر فاعل نہیں ہو سکتا اسی کا نام اقرار صانع ہے ثابت ہوا کہ خدا کا فاعل ہونا فطری امر ہے اور ہمیشہ سے رہا ہے اور ہمیشہ رہے گا اور ہم دیکھتے ہیں کہ اسی نا سمجھ بچے سے کسی نئی چیز کا نام پوچھا جائے تو وہ بتا نہیں سکتا اسوقت وہ اپنے باپ کی طرف دیکھتا ہے اور انتظار کرتا ہے کہ وہ اس چیز کا نام بتا دے تو میں بتا دوں اسکی بنا اس پر ہے کہ اسکے ذہن میں خلقت یہ اصول مرکوز ہے کہ تمام باتیں مان کے پرٹ میں نہیں آجاتیں بہت سی باتیں بتانے واسے کے بتانے سے آتی ہیں اور ہیں ایک انسان دوسرے کا محتاج ہے یہ ہی خلاصہ ہے رسالت کا کہ جیسے دنیا کی باتیں بلا بتلانے واسے کے نہیں آتیں ایسے ہی دین کی باتیں بھی بلا بتلانے کے نہیں آتیں اس بتانے واسے ہی کو پیغمبر یا رسول کہتے ہیں۔ یہاں اس مضمون کو طویل دینا نہیں ہے صرف تھوڑی سی تقریر فطرت کے لفظ کی توضیح کیلئے کر دی گئی اصل بات یہ تھی کہ اس آیت میں خلق اللہ سے مراد یہ ہی استوار ہے جسکو فطرت اور دین فرمایا گیا ہے نہ وہ جو آجکل کے تعلم یافتہ لیتے ہیں



(۱) اور اگر اس میں عموم لیا جاوے تو تبدیل کا فاعل غیر اللہ ہے یعنی خدا تعالیٰ کے معمول کو کوئی دوسرا شخص نہیں بدل سکتا جیسے دنیا میں بعض احکام شاہی میں کسی جماعت کی شورش وغیرہ بعض اوقات سنگ راہ ہو جاتی ہے۔

(ح) کہ عادت اللہ کے خلاف کوئی کام نہیں ہو سکتا اور اسکی بنا پر کرامات و معجزات وغیرہ کا انکار کرتے ہیں یہاں سیاق و سباق آیت کا چھوڑ کر اپنے تجویز کردہ معنی لینا ایسا ہوگا جیسا کسی نے ایک بھوکے سے پوچھا ایک اور ایک کے ہوتے ہیں اُس نے کہا کہ دو روٹیاں یا جیسے ایک قرآنی فرقہ والے نے اپنے اس مسئلہ کو کہ نماز دو رکعت سے زیادہ واجب نہیں ہے اس آیت سے ثابت کیا جاوے اعلیٰ الملائکۃ رسلاً اولیٰ اجنتہ مثنی وثلاث و رباع مثنی۔ کا ترجمہ دو دو ہے اس سے ثابت کر لیا کہ دو دو رکعت بھی نماز ہو سکتی ہے جب دو دو رکعت ہو سکتی ہے تو زیادہ پڑھنے کی کیا ضرورت ہے ناظرین غور کریں کہ اس میں کیا غلطی ہے سوائے اسکے کہ ایک لفظ کے معنی لے لئے اور دوسرے الفاظ کو چھوڑ دیا (لا تقریبا الصلوۃ جو مشہور ضرب المثل ہے اس میں بھی تو یہی کہا گیا ہے) مثنی سے پہلے جو الفاظ ہیں انکو ملا کر دیکھا جائے تو اس قرآنی کے مسئلہ سے آیت کو کچھ علاقہ ہی نہیں آیت میں حق تعالیٰ کی ایک صفت کا بیان ہو کہ حق تعالیٰ وہ ہے جس نے فرشتوں کو پیغام پہنچانے والا بنا یا وہ فرشتے دو دو بازو والے بھی ہیں اور تین تین والے بھی اور چار چار بازو والے بھی۔ کوئی بتائے کہ نماز کا ذکر یہاں کہاں ہے یہ تو قرآن شریف کو کھیل بنانا ہے سیطرہ لا تبدل الخلق اللہ میں خلق سے مراد عام عادت اللہ لینا جسکی بنا پر خوارق اور معجزات سے انکار کیا جاتا ہے قرآن کو کھیل بنانا ہے اور سیاق و سباق سے اس لفظ کو بالکل الگ کر دینا ہے اور اس میں اور لا تقریبا الصلوۃ میں کچھ فرق نہیں ہو سکتا۔ یہ بیان اہل فطرت کی غلطی کا سیاق و سباق قرآنی اور طرز کلام سے ہوا۔

یہاں تک ایک جواب اہل فطرت کے استدلال عن الایات کا ہوا حاصل اسکا یہ ہے کہ سنت اللہ سے مراد عام نہیں ہے۔ کہتے۔ مشاہدہ اسکی تکذیب کرتا ہے دن رات عالم میں تغیر ہوتے رہتے ہیں اور ہمیشہ سے ہوتے چلے آئے ہیں اور ہمیشہ قیامت تک ہوتے رہیں گے اور طرز کلام اور سیاق و سباق قرآنی بھی عموم کی تکذیب کرتا ہے اور سیاق و سباق صاف بتلاتا ہے کہ آیتوں میں



(ح) ہر جگہ خلق اللہ اور سنت اللہ سے مراد حق کا غلبہ ہے باطل پر خواہ محبت اور دلیل سے ہو یا قہر و عذاب سے اس کے سوا کچھ مراد نہیں مطلب یہ ہوا کہ ہماری یہ عادت ہے کہ حق کو ہمیشہ غلبہ دیتے ہیں یہ عادت کبھی نہیں بدلی جاوے گی یہ ایک جواب ہوا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ قرآن ایک کلام ہے جس کی زبان عربی ہے ہر کلام کا مفہوم اس زبان کے قواعد سے سمجھا جاتا ہے ان تمام آیتوں میں لفظ تبدیل اور تحویل کے واقع ہوئے ہیں اور یہ دونوں مصدر ہیں مصدر ایک فعل کا نام ہوتا ہے جیسے ضرب مارنے کا نام ہے فعل کے لئے ایک فاعل ہوتا ہے اور بعض میں ایک مفعول بھی ہوتا ہے تو ظاہر ہے کہ ضرب کے لئے ایک ضارب ہو گا یعنی مارنے والا اور ایک مضروب ہو گا یعنی جس پر مار پڑی، غرض ایسا مصدر فاعل اور مفعول کو چاہتا ہے تو تبدیل اور تحویل کے لئے بھی فاعل اور مفعول ہوں گے فاعل وہ ہو گا جو تبدیل اور تحویل کرے اور مفعول وہ ہو گا جس پر تبدیل اور تحویل واقع ہو ان آیتوں میں مفعول تبدیل اور تحویل کے یقیناً سنت اللہ اور خلق اللہ میں مطلب یہ ہے کہ ان پر تبدیل اور تحویل واقع نہیں ہو سکتی جیسا کہ اہل زمانہ بھی مانتے ہیں لیکن گفتگو ان کے فاعل میں باقی ہے اس کے فاعل دو ہی ہو سکتے ہیں یا اللہ یا غیر اللہ یعنی مخلوق، اہل زمانہ کی تقریب سے ثابت ہوتا ہے کہ دونوں قسم کے فاعلوں سے اس فعل کی نفی کی گئی ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ نہ اللہ کی طرف سے ان میں تبدیلی ہو سکتی ہے اور نہ مخلوق کی طرف سے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے تبدیلی نہ ہو سکنے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ حق تعالیٰ کی قدرت سے ہی یہ تبدیلی باہر ہو اور ایک یہ کہ قدرت سے باہر تو نہ ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے وعدہ کر لیا ہو اور خبر دیدی ہو کہ ہم تبدیلی نہیں کریں گے پہلی صورت تو بالاتفاق باطل ہے کوئی مسلمان بلکہ کسی مذہب کا آدمی بھی یہ نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی کام باہر ہے، اب رہ گئی دوسری صورت کہ قدرت ہو لیکن یہ خبر دیدی ہو کہ ہم سنت اللہ میں اور خلق اللہ میں تبدیل اور تحویل نہ کریں گے، اس کے واسطے ثبوت کی ضرورت ہے کہ ہم صاف الفاظ میں کہتے ہیں کہ جنت و دوزخ و زن اعمال پل صراط معجزات وغیرہ باخلاف فطرت باتوں کی خبریں صاف صاف قرآن میں ہیں یہ وعدہ نہیں آٹا اور ان آیات زیر بحث کو وعدہ کہنا صحیح نہیں اس واسطے کہ ان میں دونوں احتمال ہیں۔







میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ جب ظاہری خلافت حقیقی خلافت کے ہمدوش ہوگی تو کام اپنے موقع پر ہوگا۔ اب اس جگہ یہ نکتہ بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ خواص پر حکمت کرنا اخص ان خواص کے سوا کسی غیر کو لائق نہیں ہے پس غیر اخص کی خلافت سب کو شامل نہ ہوگی لہذا اصحابہ جو خاص امت ہیں ان پر حکومت اسی کو سزاوار ہوگی جو اخص ان خواص (یعنی ان سب میں افضل ہو) اور غیر افضل کا خلیفہ خاص امت پر کرنا خصت کا حکم رکھتا ہے نسبت غریت کے اور خصت ضعف کے خالی نہیں اور مطلقاً تعریف کے لائق ہے اور نیز اس لیے بھی خلیفہ خاص کو تمام امت کے افضل ہونا ضروری ہے کہ خلافت خاصہ میں دین کی تکمیل طہر سچ مقصود ہوتی ہے اور یہ تمام امت کے افضل کو خلیفہ بنائے بغیر ممکن نہیں جیسا کہ حضرت علی رضی نے امام حسن کو خلیفہ بناتے وقت فرمایا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ لوگوں کے ساتھ بہتری چاہے گا تو میرے بعد سب لوگوں کو اس شخص پر متفق کرے گا جو ان سب میں بہتر ہو روایت کیا اس کو حاکم نے بخلاف خلافت عامہ کے کہ اس میں ین پسندیدہ کی تکمیل ہر طرح نہیں بلکہ بعض طریقوں کے ساتھ مقصود ہوتی ہے اور نیز اس لیے بھی خلیفہ خاص کا افضل امت ہونا ضروری ہے کہ خلافت خاصہ کو نبوت کے ساتھ مشابہت ہے جیسا کہ ایک حدیث میں خلافت بر منہاج نبوت آیا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کچھ دنوں نبوت و رحمت ہوگی پھر خلافت و رحمت اور نبوت کی طرح وہ بھی دین و دنیا دونوں کی ریاست ظاہری و باطنی کو شامل ہے پس جس طرح کسی شخص کا بنی بنانا اس شخص کے تمام امت کے افضل ہونے پر دلالت کرتا ہے تاکہ بنی بنانے والے جل ذکرہ سے قباحت مرفوع ہو جائے اسی طرح

بقیہ ص ۱۱) جو نیکی صورت یہ ہے کہ اس کے افعال اقوال احوال نہایت ایشہ اور علی درجہ میں شریعت کے مطابق ہوں نقل سے ثابت ہونے کی صورت یہ ہے کہ قرآن یا حدیث سے اس کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہو ۱۲۔

۱۱۔ جب کوئی حکم شرعی کسی عذر کی وجہ سے بدل جائے تو بدلنے سے پہلے اسکی جو حالت تھی وہ غریت ہی اور بدلنے کے بعد جو حالت پیدا ہوئی وہ خصت جیسے رمضان میں روزہ رکھنے کا حکم مرض کی وجہ سے بدل جاتا ہے اور روزہ رکھنے کی اجازت ہو جاتی ہے پس بدلنے سے پہلے جو حالت تھی یعنی روزہ رکھنا وہ غریت ہی اور بدلنے کے بعد جو حالت پیدا ہوئی یعنی روزہ نہ رکھنا یہ خصت ہے ۱۲۔

۱۲۔ یعنی اگر غیر افضل بنی بنادیا جائے تو بے انصافی لازم آتی ہے اور بے انصافی سے ذات پاک حق سبحانہ ہی ہے ۱۲۔



کسی شخص کو امت پر خلیفہ بنانا افضل امت ہونا ضروری ہے کہ غیر افضل کو عامل بنانا خیانت ہے جیسا کہ ابن عباس سے مروی ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا مِنْ عَصَابَةِ وَفِي هَذِهِ الْعَصَابَةِ مَنْ هُوَ أَرْضَى لِلَّهِ مِنْهُ فَقَدْ خَانَ اللَّهَ وَخَانَ رَسُولَهُ وَخَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جماعت میں سے کسی شخص کو عامل بنایا درحالیکہ اس جماعت میں ایسا شخص موجود ہو۔ جو اللہ کو اس (پہلے شخص) سے زیادہ پسندیدہ ہو تو اس نے اللہ کی خیانت کی۔ اور رسول اللہ کی خیانت کی اور مؤمنین کی خیانت کی۔

اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا مِنْ عَصَابَةِ وَفِي هَذِهِ الْعَصَابَةِ مَنْ هُوَ أَرْضَى لِلَّهِ مِنْهُ فَقَدْ خَانَ اللَّهَ وَخَانَ رَسُولَهُ وَخَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمانوں کے کسی کام میں امرا مسلمین شیئا فامر علیہم والی بنایا جائے اور وہ عاصیہ کیسکو کسی عہد پر مقرر کر دے تو محارمۃ فعلیہ لعنة اللہ لا یقبل اللہ اس پر خدا کی لعنت ہے اللہ تعالیٰ نہ اس کی توبہ قبول کرے گا نہ منہ صرفاً ولا عدلاً حترہ خیلہ جہنم۔ اس کا فدیہ یہاں تک کہ اسکو جہنم میں ڈال دے گا۔

ان دونوں حدیثوں کو حاکم نے روایت کیا ہے یہاں معلوم ہو سکتا ہے کہ جب چھوٹے چھوٹے عہدوں پر باوجود قدرت کے مفضول کو مقرر کرنے کی یہ حالت ہے تو خلافت کبرئۃ میں مفضول کے مقرر کرنے کا کیا حال ہے۔ ہاں مختلف صورتوں کے درپیش ہو جانے اور خیر و شر باہم بلجانے اور جیسا کہ چاہیے امر خلافت کا انتظام نہ ہو سکنے کی حالت میں نصرت کی راہ اختیار کرنی چاہیے نیز اسلئے بھی خلیفہ خاص کا افضل امت ہونا ضروری ہے کہ خلافت کے متعلق مشورہ کرتے وقت صحابہ نے استخلاف کا مدار فضیلت پر رکھا اور لفظ احق بھلا الامر کہا تھا۔ اور جن لوگوں نے صدیق اکبر کے خلیفہ بنائے جانے میں مناقشہ کیا تھا انکو جب اپنی رائے کی غلطی معلوم ہو گئی تو ابو بکر کی فضیلت کے قائل ہو گئے اور یہ اسی پر مبنی ہے کہ خلافت حاصہ فضیلت کے ساتھ ساتھ ہے۔ آپ کی فضیلت بہت سی دلیلوں سے ثابت ہے یہاں صرف تین مسلک پر اکتفا کیا جاتا ہے :-



**مسئلہ اول۔** یہ کہ آپ کا استخلاف نص اور اجماع سے ثابت ہے اور ایسا استخلاف افضل ہونے کو لازم ہے غیر فضل کے لئے نہیں ہو سکتا اشارۃ تعالیٰ کسی موقع پر آپ کی تقریر پر قلم کی جائے گی۔

**دوسرا مسئلہ** یہ کہ بہت سی حدیثیں آپ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں جن میں سے اکثر مرفوع ہیں بعض میں یہ دلالت بطور نص کے ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
واللہ ما خلعت الشمس ولا غربت بخدا کسی ایسے شخص پر نہ طلوع ہوا آفتاب اور نہ غروب بعد النبیین والمرسلین علی احد انبیاء اور رسولوں کے بعد جو افضل ہوا افضل من ابی بکر رضی اللہ عنہ۔  
ابو بکر رضی اللہ عنہ سے۔

اس حدیث سے یہ بات صاف طور پر ظاہر ہو گئی کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ انبیاء و رسل کے بعد تمام امتوں سے افضل ہیں (خیالی مطبوعہ مجتبائی ممتاز علی حدیث)

تاریخ انجمن میں علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے تحریر فرمایا ہے۔

”ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سوائے بنی کے کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس پر آفتاب طلوع اور غروب ہوا ہو اور وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے افضل ہو ایک روایت میں اس طرح ہے کہ بعد نبی و مرسل کے جابر رضی اللہ عنہ سے افضل ہو (طبرانی) اس حدیث کی صحت پر بہت شواہد ہیں سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ افضل الناس ہیں۔ مگر بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سعد بن زرارہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حضرت جبریل علیہ السلام نے خبر دی ہے کہ میری امت میں تیرے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ افضل ہیں عمرو بن عاص کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو سب سے زیادہ محبوب آدمیوں میں کون ہیں آپ نے فرمایا کہ عائشہ صدیقہ (رضی اللہ عنہا) میں نے عرض کیا کہ مردوں میں فرمایا کہ ان کے والد ابو بکر (رضی اللہ عنہ) میں نے کہا ان کے بعد عمر یا عمر (رضی اللہ عنہ) (بخاری و مسلم) ایک روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام نہیں آیا۔ ترمذی وغیرہ عبد اللہ بن شیفیث سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا



## مُصْلاَحُ الْمُتَقَلِّصِ لِلْأَحْكَامِ الثَّقَلِيَّةِ

یعنی اسلامی احکام کی عقلی حکمتیں

انفسوس ہو کہ خدا تعالیٰ کے احکام بجا لانے اور امر و نہی پر عمل کرنے میں ہزاروں جیسے ترسے جاتے اور ملتیں نہایت کجیا فی ثبوت۔ خصوصاً نئی تعلیم کے اثر سے علت ظہری کی علت اور بھی زیادہ ہو گئی ہے اور اکثر جدید تعلیم یافتہ تحقیق اسباب عقل کو اثر نہ کر سکتے ہیں یہ وہاں کہہ سکتے ہیں کہ خدا تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائیں حضرت حکیم الامت مدظلہم کو کہ المصالح العقلیہ اور زبان میں لیت فرما کر ان کو ہندو کیلئے رموز و اسرار شریعہ کا ایسا پیش بہاؤ و تحیر و حیرت فرمادیا کہ جو ایک حق طلب حق پسند کیلئے ہدایت کا مقول ذریعہ ہو سکتا ہو ورنہ جو دہشت و ہنس پرست کے لئے تو ذلت برہی کافی نہیں۔

حکمت ہر حصہ دروہ ہے۔ (معارف)

صلیٰ علیہ وسلم

محمد عثمان صاحب کتب وریہ کلات دہلی

## مسائل السلوک مع رفع الشکوک

مولفہ حکیم الامت حضرت مولانا مدظلہم

یہ کتاب علم تصوف کے جواہرات کا بے بہا خزینہ اور دیارے معرفت میں شہادہ کی کوئی عمدہ سفینہ جو تصوف شریعت کے لئے ناایاب نصاب اور سالک طریقت کیلئے بمثل رہنما جو بہت افرارے اہل سلوک و فاع بہار شہادہ و شکوک و اسرار و معارف کی کان پر شریعت کی ذرا اور طریقت کی جاننا ہی فیاضین کیلئے تمام حجت ہو اور محبین کیلئے موجب نزاد و محبت کی ہر سطر مدلول آیت قرآنی اور ہر نقطہ مصدقہ کی دعا کی ہو جس کہان میں علم تصوف پر کلمہ چھٹی کر نیوالے اور کہ ہر میں طریقت و شریعت کو یکجا بتا نیوالے وہ آئیں اور مسائل السلوک کا مطالعہ کر کے اپنی غلطی پرستہ ہوں نشانہ اللہ تعالیٰ ہر ایک مسئلہ پر آیت قرآنی و استدلال لیکر انکو واضح ہو جائیگا کہ شریعت ظہری طریقت و طریقت ظہری شریعت ہو کہ ان دونوں میں تعریف کرنا اور ایک کو دوسرے کے غیر بتانا سراسر بے دینی و جہالت ہے۔ قیمت تین روپے چار آنے۔

## فیوض الاسلام ترجمہ فتوح الشام

اگر آپ غازیان اسلام و مجاہدین ملت کی اولاد و عزیزی جان شہداء کے جرات آموز حالات معلوم کرنا چاہتے ہیں۔

اگر آپ شہداء و نامور سپہ سالاران اسلام حضرت ابو عبیدہ بن جراح و حضرت خالد بن ولید کی مدبرانہ شجاعت و حکیمانہ سیاست کے حیرت انگیز کارنامے دیکھنا مطلوب ہیں۔

اگر آپ اسلام کے عروج و نزول کے صحیح اسباب معلوم کر کے

ان تمام ملحق کاریوں کی حقیقت سے واقف ہونا چاہتے ہیں جسے مسلمان دہو کہ کھاکر منزل مقصود سے کوسوں دور ہوتے جاتے ہیں تو فیوض الاسلام ترجمہ جدید فتوح الشام ملاحظہ فرمائیں۔ صفحات ۱۲۰

قیمت تین روپے چار آنے۔ محمولہ ایک گیارہ آنے۔

صلیٰ علیہ وسلم

محمد عثمان صاحب کتب وریہ کلات دہلی



# نقشہ اوقات و کرایہ شاہدرہ سہارنپور چھوٹی لائن

چونکہ یکم ستمبر ۱۹۲۵ء سے گاڑیوں کے اوقات تبدیل ہو گئے ہیں اسلئے مناسب معلوم ہوا کہ جدید اوقات سے ناظرین کو آگاہ کر دیا جائے

شاہدرہ سے سہارنپور										سہارنپور سے شاہدرہ									
کرایہ	پہلا	دوم	تیسرا	چوتھا	پانچواں	نام اسٹیشن	کرایہ	پہلا	دوم	تیسرا	چوتھا	پانچواں	نام اسٹیشن	کرایہ	پہلا	دوم	تیسرا	چوتھا	پانچواں
۵	۲۰	۱۵	۱۰	۵	۲۱	۵۵	۵	۲۲	۱۵	۸	۲۱	۵۵	۵	۲۲	۱۵	۸	۲۱	۵۵	۵
۵	۲۹	۲۰	۱۱	۵	۳۱	۵۵	۵	۳۲	۲۰	۱۱	۵	۳۱	۵۵	۵	۳۲	۲۰	۱۱	۵	۳۱
۱۰	۳۹	۲۰	۱۱	۵	۴۱	۵۵	۱۰	۴۲	۲۰	۱۱	۵	۴۱	۵۵	۱۰	۴۲	۲۰	۱۱	۵	۴۱
۱۲	۴۹	۲۱	۱۲	۵	۵۱	۵۵	۱۲	۵۲	۲۱	۱۲	۵	۵۱	۵۵	۱۲	۵۲	۲۱	۱۲	۵	۵۱
۲۰	۵۹	۲۱	۱۲	۵	۶۱	۵۵	۲۰	۶۲	۲۱	۱۲	۵	۶۱	۵۵	۲۰	۶۲	۲۱	۱۲	۵	۶۱
۳۲	۶۹	۲۲	۱۳	۵	۷۱	۵۵	۳۲	۷۲	۲۲	۱۳	۵	۷۱	۵۵	۳۲	۷۲	۲۲	۱۳	۵	۷۱
۳۰	۷۹	۲۳	۱۴	۵	۸۱	۵۵	۳۰	۸۲	۲۳	۱۴	۵	۸۱	۵۵	۳۰	۸۲	۲۳	۱۴	۵	۸۱
۳۳	۸۹	۲۴	۱۵	۵	۹۱	۵۵	۳۳	۹۲	۲۴	۱۵	۵	۹۱	۵۵	۳۳	۹۲	۲۴	۱۵	۵	۹۱
۳۶	۹۹	۲۵	۱۶	۵	۱۰۱	۵۵	۳۶	۱۰۲	۲۵	۱۶	۵	۱۰۱	۵۵	۳۶	۱۰۲	۲۵	۱۶	۵	۱۰۱
۴۲	۱۰۹	۲۶	۱۷	۵	۱۱۱	۵۵	۴۲	۱۱۲	۲۶	۱۷	۵	۱۱۱	۵۵	۴۲	۱۱۲	۲۶	۱۷	۵	۱۱۱
۴۴	۱۱۹	۲۷	۱۸	۵	۱۲۱	۵۵	۴۴	۱۲۲	۲۷	۱۸	۵	۱۲۱	۵۵	۴۴	۱۲۲	۲۷	۱۸	۵	۱۲۱
۴۵	۱۲۹	۲۸	۱۹	۵	۱۳۱	۵۵	۴۵	۱۳۲	۲۸	۱۹	۵	۱۳۱	۵۵	۴۵	۱۳۲	۲۸	۱۹	۵	۱۳۱
۴۹	۱۳۹	۲۹	۲۰	۵	۱۴۱	۵۵	۴۹	۱۴۲	۲۹	۲۰	۵	۱۴۱	۵۵	۴۹	۱۴۲	۲۹	۲۰	۵	۱۴۱
۵۲	۱۴۹	۳۰	۲۱	۵	۱۵۱	۵۵	۵۲	۱۵۲	۳۰	۲۱	۵	۱۵۱	۵۵	۵۲	۱۵۲	۳۰	۲۱	۵	۱۵۱
۴۰	۱۵۹	۳۱	۲۲	۵	۱۶۱	۵۵	۴۰	۱۶۲	۳۱	۲۲	۵	۱۶۱	۵۵	۴۰	۱۶۲	۳۱	۲۲	۵	۱۶۱
۴۶	۱۶۹	۳۲	۲۳	۵	۱۷۱	۵۵	۴۶	۱۷۲	۳۲	۲۳	۵	۱۷۱	۵۵	۴۶	۱۷۲	۳۲	۲۳	۵	۱۷۱
۴۳	۱۷۹	۳۳	۲۴	۵	۱۸۱	۵۵	۴۳	۱۸۲	۳۳	۲۴	۵	۱۸۱	۵۵	۴۳	۱۸۲	۳۳	۲۴	۵	۱۸۱
۸۰	۱۸۹	۳۴	۲۵	۵	۱۹۱	۵۵	۸۰	۱۹۲	۳۴	۲۵	۵	۱۹۱	۵۵	۸۰	۱۹۲	۳۴	۲۵	۵	۱۹۱
۸۴	۱۹۹	۳۵	۲۶	۵	۲۰۱	۵۵	۸۴	۲۰۲	۳۵	۲۶	۵	۲۰۱	۵۵	۸۴	۲۰۲	۳۵	۲۶	۵	۲۰۱
۹۲	۲۰۹	۳۶	۲۷	۵	۲۱۱	۵۵	۹۲	۲۱۲	۳۶	۲۷	۵	۲۱۱	۵۵	۹۲	۲۱۲	۳۶	۲۷	۵	۲۱۱

## چھوٹی لائن سے سفر کرنے والوں کی واسطے دہلی شاہدرہ کے اوقات

منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ	منٹ	گھنٹہ
۲۵	۱۵	۲۰	۱۸	۳۰	۹	۲۸	۱۵	۲۸	۱۵	۳۱	۸	۲۵	۱۵	۲۰	۱۸	۳۰	۹	۲۸	۱۵
۴۱	۱۹	۳۳	۱۸	۲۲	۹	۳۵	۱۵	۳۵	۱۵	۵۰	۸	۴۱	۱۹	۳۳	۱۸	۲۲	۹	۳۵	۱۵